



جُرَاةُ الْاِئِمَّةِ فِي جِزْرِ الْاِدْعِيَةِ

وَالْاِقْصِيَةِ

يَبْنَتُو

نَالِف :

الشيخ العلامة ، المحقق الحاج
مولانا عبد القیوم البستى البولانی
صانه الله تعالى عن الهموم والغموم

مکتبہ رحمانیہ

کاشمیر اور کوئٹہ

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً (الفرآه)

دچاچی دله سرکار وی له کابه سره هله به وموی تخفیف دی له حساب به سره

جرأة الأئمة پښتو

فی

اجراء الادعية والاقضية

تالیف :

الشیخ العلامة ، المحقق الحاج
مولانا عبد القیوم البستی البولانی ^{رحمته}
صانه الله تعالى عن الهموم والغموم

ژباړه او تحقیق :

مولانا حافظ محمد احمد الحقانی الافغانی رحمته

ناشر :

مکتبه رحمانیه ، کاسی روډ ، کوئته .

خبر دار: دژباړې ، تحقيق ، او كتابت ټول حقوق يې له ناشر سره محفوظ دي.

 **د كتاب پيژند پاڼه :**

جرأة الائمة في اجراء الادعية والاقضية	::	دكتاب نوم
الشيخ الحاج مولانا عبد القيوم البستي	::	مصنف
مولانا حافظ محمد احمد الحقاني الافغاني	::	ژباړه
العلم كمبيوترز ، كوټيه ، ☎ : 03218016371	::	اداره
حافظ نور احمد حميدي	::	كمپوزر
مصطفى جان	::	ناشر
مكتبه رحمانيه ، كاسي روډ ، كوټيه .	::	مكتبه
السبت ، ١٤ رجب ، ١٤٢٨ ، ٢٨ ، ٠٧ ، ٢٠٠٧	::	تاريخ
٥٠ كلداری ، يا ٤٢ افغانی	::	قيمت

خبرتيا :

دالعلم كمپيوترز اداره ټولو درنو مينه والو ته خبر ورکوي چي خپل هر ډول ترجمي ، ژباړې ، تصحيح ، تعليق ، تحقيق او نور په هره ژبه : عربي ، پښتو ، فارسي او اردو باندي په اعلي معيار ، کم وخت او مناسب قيمت باندي دهمدي ادارې څخه ترلاسه کړي . موبایل شميره : 03218016371

دجرأة الائمة (پښتو) دمضامینو فهرست

شماره	مضمون	مخ
۱	تقریظ دجناب مولوی صاحب.....	۱
۲	دژباړن له قلمه څخه.....	۲
۳	دکتاب دیباجه او سبب دتالیف یې.....	۳
۴	مقدمه ، او بحث اول په مشروعیت کی دمطلق دعا.....	۴
۵	دوهم بحث په دعا کی وروسته تر عمل صالح.....	۶
۶	دریم بحث په مشروعیت کی ددعا سره دپورته کولو دلاسو.....	۷
۷	څلورم بحث په مشروعیت کی ددعا سره دپورته کولو دلاسو او په هیئت اجتماعی سره.....	۷
۸	پنځم بحث دعا وروسته تر سنتو.....	۸
۹	ذکر داوو احادیثو دورد وروسته تر لمانځه.....	۹
۱۰	تحقیق ددعا وروسته تر سنتو.....	۱۰
۱۱	ذکر دحل کولو دمتعارفی دعاوپنځو اجزاء مشروعته ثابتته ووته	۱۲
۱۲	اقوال په اثبات کی داجزاوو (منحل الیها) ددعا.....	۱۲
۱۳	تحقیق په دې کی چی مراد ددبر الصلوة څخه وروسته ترسنتودی	۱۳
۱۴	استحسان دهمیشه توب پر یوه مستحب باندى.....	۱۵
۱۵	بیان دفرق دمرتبو داعمالو.....	۱۷
۱۶	شدید اوسخت انکار کول پرتاریک دمستحب بدعت دی.....	۱۷
۱۷	روا والی دانکار دمنکر دمستحب والی څخه دمندوب.....	۱۷
۱۸	لازم بلل دمستحب بدعت دی.....	۱۸
۱۹	فاتحه (الحمد لله) ویل په آخر کی ددعا.....	۱۸
۲۰	بیان دشلو آدابو ددعا.....	۲۰
۲۱	بیان داقسامو درفع په دعا کی.....	۲۲
۲۲	حکم داستقبال (مخ راگرځولو) دامام وقوم ته په دعا کی.....	۲۳
۲۳	حکم دمخ گرځولو په وخت کی داللهم انت السلام ﷻ او ترجیح ورکول ومخ نه گرځولو ته.....	۲۳
۲۴	اقتصار او کوتاهی کول وروسته تر فرضو پر اللهم انت السلام ﷻ	۲۴
۲۵	دعا وروسته تر لمانځه.....	۲۴
۲۶	ایضاً دعا وروسته تر لمانځه.....	۲۶
۲۷	ایضاً دعا وروسته تر لمانځه.....	۲۶
۲۸	ایضاً دعا وروسته تر لمانځه.....	۲۷

شماره	مضمون	مخ
۲۹	ايضاً دعا وروسته تر لمانځه.....	۲۸
۳۰	بيان دمراعات ساتلو دقوم په دعا كې.....	۲۸
۳۱	دعا د حاجت.....	۲۹
۳۲	دعا دپاره د دفع د مرضو.....	۲۹
۳۳	دعا دپاره د دفع د قحطې اود تنگې درزق.....	۲۹
۳۴	دعا وروسته تراذان.....	۳۱
۳۵	دعا وروسته تر خوراك.....	۳۱
۳۶	دعا دپاره د قبليدو د صدقې.....	۳۱
۳۷	دعا دپاره د تبريك داو لاد.....	۳۲
۳۸	ذكر د بعضو علمي ضروري شيانو مخكې تر نكاح.....	۳۲
۳۹	خطبه دنكاح.....	۳۴
۴۰	وكيل بايد چې نسبت دنكاح و خپل ځان ته ونكړي.....	۳۵
۴۱	دعا وروسته تر عقد دنكاح.....	۳۶
۴۲	دعا په وخت كې د يوځاي كيدو د زوجې سره په اوله شپه.....	۳۷
۴۳	بيان د حال د دوهمې نكاح.....	۳۷
۴۴	بيان د حكم دمهر د دوهمې نكاح.....	۳۹
۴۵	دعا وروسته تر دوهمې نكاح.....	۴۱
۴۶	پر مريض د پوښتنې كولو كيفيت.....	۴۲
۴۷	آياتونه د شفاء او هغه شيان چې د مريض په وړاندې ويل كيږي.....	۴۲
۴۸	هغه شيان چې په وخت كې دنزاع (روح وتلو) كول كيږي.....	۴۳
۴۹	بيان د كيفيت دوړلو د جنازې.....	۴۴
۵۰	حكم د قرأت د قرآن مخكې تر غسل دمړي.....	۴۵
۵۱	حكم د قرأت د قرآن وروسته تر غسل دمړي.....	۴۵
۵۲	دعا وروسته تر قرأت د قرآن.....	۴۷
۵۳	كيفيت د لمانځه كولو پر مړي باندې.....	۴۸
۵۴	باعثه كول پر تلوار باندې په دفن كولو كې دمړي.....	۴۸
۵۵	بيان د ستونې ستخ كولو دمړي په لمانځه كې.....	۴۹
۵۶	بيان د لمانځه د جنازې پر چارپايي باندې.....	۵۰
۵۷	حكم د پاكوالي د ځاي دمړي په لمانځه كې د جنازې.....	۵۱
۵۸	صفت (ډول) د لمانځه د جنازې پر مړي باندې.....	۵۱
۵۹	د جنازې لمونځ ادا كول په اوقات مكره وه وو كې.....	۵۲

مخ	مضمون	شماره
۵۳	ترتيب دلمانځه د جنازې دنورو لمونځو سره.....	۶۰
۵۴	دليل پرمستحب والى باندې د ترتيب په وخت كې د عدم مانع...	۶۱
۵۴	بيان د طريقي د دورې د اسقاط.....	۶۲
۵۷	مراعات ديولسو ۱۱ شيانو په وخت كې د دورې.....	۶۳
۵۸	بيان دمقدار د صاع (كاسې) زموږ په تول باندې.....	۶۴
۶۰	بيان د تفريق د قبض په فديو د كفارو.....	۶۵
۶۱	بيان د فديې د كفارې څخه د قتل.....	۶۶
۶۱	لازميدل د كفارې پرمور باندې په وژلو سره داو لاد په خوب كې..	۶۷
۶۴	بيان د عبارت (الفاظو) دوركولو او اخيستلو د فديې.....	۶۸
۶۶	دعا وروسته تر دورې د اسقاط.....	۶۹
۶۷	حكم د كلمې نوشته كولو پرتندی باندې دمړي.....	۷۰
۶۷	بيان د تلاوت په نزد دمړي په مقبره كې.....	۷۱
۶۹	حكم داوريډو د قرآن د باندې تر لمانځه.....	۷۲
	بيان دوهلو د بيلچې پر شا وخوا د قبر او د غورځولو د آلاتو	۷۳
۷۰	د كيندلو وروسته تر دفن كولو دمړي.....	۷۴
۷۱	بيان د فرق وركولو وڅښتو ته د قبر دنارينه او د ښځې.....	۷۵
۷۱	بيان د مشروعيت د دعا وروسته تر دفن.....	۷۶
۷۲	دعا وروسته تر دفن دمړي.....	۷۷
۷۲	ايضاً دعا وروسته تر دفن دمړي.....	۷۸
۷۳	ايضاً دعا وروسته تر دفن دمړي.....	۷۹
۷۴	بيان دهغه چې وروسته تر دعا د قبر سره ويل كيږي.....	۸۰
۷۵	دعا وروسته تر قرأت په نزد د قبر وروسته تر دفن.....	۸۱
۷۵	دعا د کوچني چې مړ وي.....	۸۲
۷۵	بيان د تعزيې او د حقيقت او دوخت د دې.....	۸۳
۷۲	بيان د تعزيې اخيستلو په مسجد كې.....	۸۴
	غورول د فرشونو او دريدل پر لارو په تعزیه كې قبيح دی ، بايد	۷۷
۷۷	چې انكار پر و كړل سي	۷۸
۷۸	بيان د كيفيت د تعزيې وركولو.....	۸۲
۷۹	دعا په وخت كې د تعزيې وركولو.....	۸۷
۷۹	ايضاً دعا په وخت كې د تعزيې وركولو.....	۸۸
۸۰	ايضاً دعا په وخت كې د تعزيې وركولو.....	

مخ	مضمون	شماره
۸۰	دعا دتعزيبی دکوچنی.....	۸۹
۸۱	اول بحث دتتمې په کفن کی دمړی.....	۹۰
۸۳	دوولس ۱۲ اقسام دکفن ورکوونکو.....	۹۱
۸۴	دوهم بحث دتتمې په تلقین کی دمړی وروسته تر دفن.....	۹۲
۸۵	حکم دتجزیبی کولو دیوې فدیې وډیرو مسکینانو ته.....	۹۳
۸۲	څلورم بحث دتتمې په بیان کی دلمانځه کولو مقابل وقبرو ته.....	۹۴
۸۷	نه گټه دسترې په مکروه والی کی دلمانځه کولو مقابل وقبرو ته	۹۵
	پنځم بحث دتتمې په رسیدو کی دثواب دعبادات مالیه وو او	۹۶
۸۷	بدنیه وو ومړی ته.....	
۹۱	شپږم بحث دتتمې په بیان کی دتصدق دپاره دمړی درې ورځی..	۹۷
۹۱	بیان دهغو شیانو چی اعتبار دتصدق پر هغو باندي دی.....	۹۸
۹۳	باعثه کول دتصدق په رانیولو سره دکتابو دشرع شریفی.....	۹۹
۹۴	تصدق په پاخه طعام سره په درو ورځو کی.....	۱۰۰
۹۵	میلستیا دکوره څخه دمړی په درو ورځو کی.....	۱۰۱
۹۶	ترجیح دمنع دخوراک دکوره څخه دمړی.....	۱۰۲
۹۷	فرق په مابینځ کی دمیلستیا او دتصدق.....	۱۰۳
۹۸	اوم بحث دتتمې په بیان کی دمشروعیت دزیارة القبور.....	۱۰۴
۹۹	اثبات دقول او دفعل درسول الله ﷺ په زیارت کی.....	۱۰۵
	اثبات دزیارت په افعالو کی دصحابه وو [ؓ] اوتابعینو [ؓ] او علماوو	۱۰۶
۱۰۰	او صالحینو.....	
۱۰۰	ترجیح دشاملیدو درخصت ونبخو ته هم.....	۱۰۷
۱۰۱	فائدې دزیارت دقبرو.....	۱۰۸
	آفتونه دزیارت دقبرو کم چی زمورپه عصر کی پیدا سویدی فهذا	۱۰۹
۱۰۱	الزیارة ممنوع لا مطلق الزیارة.....	
۱۰۲	بیان دهغه امورو چی په امام پوری دجمعی تعلق لری.....	۱۱۰
۱۰۲	یادونه دیوې رسالی دمؤلف (کشف الغمة فی صلوة الجمعة).....	۱۱۱
۱۰۲	حای دادا کولو دلمانځه دجمعی.....	۱۱۲
۱۰۲	بیان ددوو رکنو دخطبی.....	۱۱۳
۱۰۲	بیان داوه لسو ۱۷ سنتو دخطبی.....	۱۱۴
۱۰۴	بیان دخلورو مستحبو ۴ دخطبی.....	۱۱۵
۱۰۴	اوله لطیفه وروسته ترقال الله تعالی په اعود بالله ویلو کی ده.....	۱۱۶

مخ	مضمون	شماره
۱۰۴	دوہمہ لطیفہ پہ مخ گر خولو کی دہ پہ وخت کی ددرود ویلو رستہ او چپہ طرف تہ.....	۱۱۷
۱۰۴	دریمہ لطیفہ پہ دوو خطاوو کی دہ پہ لفظ الحمزة ۳.....	۱۱۸
۱۰۵	خلورمہ لطیفہ تکیہ کول پہ وخت کی دخطبہ ویلو پر لکرہ بانڈی	۱۱۹
۱۰۵	پنخمہ لطیفہ پہ خطبہ ویلو کی دہ پہ غیر دعربی.....	۱۲۰
۱۰۵	ذکر داوولی خطبہ جمعہ.....	۱۲۱
۱۰۶	ذکر ددوہمی خطبہ جمعہ.....	۱۲۲
۱۰۷	بیان دکیفیت دخطبو داخترو.....	۱۲۳
۱۰۷	ثابت والی دمبیلولو ددوو بتو گوتو (ابہامین) دنرمیو سرہ دغوربو (شحمتین) پہ تکبیراتو زو آندو کی داختر.....	۱۲۴
۱۰۸	مستحب والی دشروع کولو دخطبو داخترو پہ پرلپسی تکبیراتو سرہ.....	۱۲۵
۱۰۹	ثبوت دست والی دتراویحو.....	۱۲۶
۱۰۹	بیان دقعدی داستراحت او تسبیح ددی.....	۱۲۷
۱۱۰	خاتمہ پہ وصیت کی دتصحیح دالفاظو پہ دعا کی.....	۱۲۸
۱۱۱	اثبات دیوہ شی پہ علت سرہ دنقیض دہغہ جہل دی.....	۱۲۹
۱۱۳	پہ وخت کی دقدرت پر عربی باید چی عدم تعین دالفاظو ددعا کم چی پہ کتابو کی دفقہی راغلی دی مقید پہ عربی سرہ سی..	۱۳۰
۱۱۴	رسالہ مسمیٰ پہ کشف الغمۃ فی صلوة الجمعة سرہ.....	۱۳۱
۱۲۴	الخاتمة.....	۱۳۲
۱۲۵	دعلماء کرامو تقریظونہ.....	۱۳۳



کمپوزنگ :

ادارة التحقیق ، العلم کمپیوٹرز ، بکوئٹہ ، پاکستان .

رقم الهاتف النقال : 03218016371

ناشر :

مکتبہ رحمانیہ ، بشارع کاسی ، کوئٹہ ، پاکستان

ادارة المنشورات الاسلامیة والعلمیة تحت تصرف :

ملا حمید اللہ الحنفی وحافظ لعل محمد



صورة ما افاده علامة الدنيا والدين ، بقية العلماء الراسخين ، من حاز قصب
السبق في كل مضمار ، ودار معه الحق حيثما دار ، فأصبح آية في اصابة
الرأى الصائب المعروف **بجناب مولوى صاحب** ، ادام الله ظلاله :

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

الحمد لله ذى الطول والآلاء ، وصلى الله تعالى على نبيه خاتم الرسل والانبياء ،
وعلى آله واصحابه الاتقياء ، اما بعد فيقول العبد المعتصم بحبل الله المتين **محمد**
قسيم شرح الله صدره وزينه بنور اليقين ، انى رأيت هذه الرسالة الشريفة المسماة
بجراحة الاثمة فى اجراء الادعية والأفضية ، بعد ما سوّدت رؤية سطحية فوجدت ما
فيها حقاً صريحاً ، ثم طالعتها فامعنت فيها وكان امعاني غاية ، وخضت فيها وكان
خوضي نهاية ، فلم اجدها الا كزهرة فوق ربوة ندية ، او كدوحة وسط روضة
طرية ، وعسى ان ينتفع بها (١) الصّغير والكبير والقاصي والداني ، والله يعطى
كلّ مسئول ، اللهم اجعل سعي مصنفها ومدونها مشكوراً وعمله مبروراً ، وصنيعه
ماجوراً ، واجعله فوق كثير من الناس ، أمين يارب العالمين .

(١). رَحِمَ اللهُ تَعَالَى عَلَى هَذَا الشَّيْخِ الْجَلِيلِ وَالْفَاضِلِ النَّبِيلِ اسْتَاذِ الْاَسَاتِذَةِ ، رَحْمَةً وَّاسِعَةً ، فَانْه قَدْ انْتَفَع
بِهَذَا الْكُتَابِ كَمَا قَالَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى صَغِيرٌ وَكَبِيرٌ وَالْقَاصِي وَالدَّانِي حَتَّى اشْتَهَرَ فِي الْاَوْطَانِ وَالْاَمْصَارِ
اشْتِهَارَ الشَّمْسِ فِي الظَّهِيرَةِ ، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ . الْعَبْدُ الْعَاصِي مُحَمَّدٌ اَحْمَدُ الْحَقَّانِي عَافَاهُ اللهُ تَعَالَى

بسم الله الرحمن الرحيم

دشر باهرن له قلمه :

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، والصلاة والسلام على رسوله سيد السادات ، وعلى آله واصحابه شמוש الهدى وبدور الهدايات .

اما بعد: پس وايي عاجزه بنده محمد احمد حقاني (عَمَلِ اللَّهِ) چي ددې کتاب (جرأة الاثمة) مقبوليت او شهرت پر هيچا پټ نه دی ، ځکه دا يو داسی کتاب دی چي نژدی دهر عالم او طالب سره تل ملگری وی ، او وخت په وخت ډول ډول استفاده ورڅخه کوی ، ولی چي په دې کتاب کی هغه بحثونه محققانه ، مکمل او مدلل راغلی دی کم چي ډیر پېښېدونکی او زیات مخ ته راتلونکی دی ، لکه ددعاء په اړوند مختلفي مسئلي ، نکاح ، خطبة النکاح ، همدارنگه دمړي په اړوند مسئلي لکه اسقاط ، خيرات ، تلاوت او نور ، اودا ټولی هغه موضوع گانی چي په اوس وخت کی ډیر خلگ ددې شيانو له مسنونو طریقو څخه ناخبره دی ، اویا هم پکښی ډیر وگری له ځانه خبری کښېباسی ، اوپه دې کتاب کی ددې ټولو مسئلو په اړوند دحنفی فقه له معتمدو کتابو څخه اصلی صورت دمستلو وړاندی کرل سویدی ، چي دهرچا خبریدل او پوهیدل ورباندی ډیر ضروری دی .

همدارنگه دکتاب په خپل ځان کی عمده والی او جامعیت دخپل وخت دنامتو علماوو له تقریظونو څخه په ډاگه معلومیري ، کم چي دکتاب په پای کی په پوره ډول راغلی دی ، خو کله چي ددې کتاب ترتیب په فارسی ژبه سوی وو ، ځکه نو ددې کتاب فهم پر بعضو داسی ناظرینو باندی چي له فارسی سره یې ولدتیا نه درلوده ، مشکل او سخت وو ، نو ددې دپاره چي ددې کتاب فائده نوره هم ډیره سی ، او زموږ عام افغانان وپرونه ورڅخه پوره گټه ترلاسه کړی ، پښتو ته وژباړل سو ، دژباړی په دوران کی ډیر کوشش سویدی چي دکتاب فارسی الفاظ په عام فهمه او ساده پښتو تعبیر کرل سی ، او هم دکتاب تصحیح ته زیاته پاملرنه سویده ، خو کله چي له بشر سره هیره او خطا تل مل وی نو ځکه که تاسو محترمینو ته کومه نمیگړتیا په نظر درسی نو هیله لرو چي موږ ورڅخه خبر کی تر څو په آینده کی هغه اصلاح سی ، نور نودا تاسی اودا کتاب . ومن الله التوفیق

محمد احمد حقاني (عَمَلِ اللَّهِ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

الحمد لله الذي جعل ابتهالنا اليه مقصدًا آمنًا ، ولا يعابنا ربنا لو لا الدعاء ،
والصلوة والسلام على من كان قاب قوسين أو أدنى ، وأزعجتنا بانّ مُحّ العبادة هو
الدُّعَاء ، وعلى آله واصحابه الذين نالوا كلّ مطلبٍ بالتضرع الى ربهم في الصباح
والمساء ، وجعل السلوك على اثارهم علم الاهتداء .

اما بعد : دپوهی دځاوندانو پر زړونو باندي دی پته نه وی چی کله الفاظ
دمعناگانو دپاره غالبونه دی ، نوځکه دالفاظو صحیح کول دترکیب او
اعراب دلحاظه ضروری سوه ، او کله چی دپاره دطلبولو دهر مقصد جلا جلا
عبارتونه پکار دی نودهر ځای دپاره دکلمو او تورو جلا جلا ترتیب ضروری
دی ترڅو چی دالفاظو معناگانو دمتکلم دزړه دمقصد سره موافقی او
برابری سی. خو ددی ټولو سره سره څه خلگو بلکه زیاتو خلگو ته داضروری
شی لاس ته نه وو ورغلی. نوبعضی ددوی تردې لار تیر سوه او خپل ځان
یې په اکثر و ځایو کی په گنج کی دگم نامی او په څنگ کی دپتیدو واچوی
او ددې پر جاری کولو یې دلاوری نه کوله ، ونعم ما صنعوا ، او بعضو ددوی
بې ځایه دلاوری ښکاره کوله اوهر څه چی به یې پر ژبه راتله هغه به یې ویله
او دپوهانو او هونبیارانو په وړاندی خوار او ټوکی سوه او دا لوی مصیبت
دی . پر دې بنا باندي بعضو ریښتینو تعلق ساتونکو (۱) طلب وکی ددې
خوار او گناه گار او ملامت بنده څخه چی مسمی دی په عبد القیوم سره او
زوی دعالم فقیه حاجی ملاً آغا محمد آخند مرحوم دی، فی الحال
اوسیدونکی دی دداگیان دکلی ، دگرشک دولسوالی ، ولایت هلمند، او
وطن اصلی یې نوډه نوزاد دی. دا متعلقین چی په خپلی زیرکی سره ددې
مشکل څخه خبر وه او لیدی یې، دخپل ښه گمان پر بنا باندي یې ددې خوار
بنده څخه په څو څو واره طلب وکی چی ددې مشکل کار دآسانه کولو دپاره
پر ټولو اشخاصو باندي او ددعا کوونکو دفائدي دپاره اوددې کارونو
دوظیفه دارانو دپاره یو کتاب تالیف کړم چی دهر مهم کار دپاره مناسبه

(۱). ددې ټولی څخه یو دمؤلف زوی رشید اوفهیم مسمی په عبد الحلیم (اوصله الله تعالی الی اقصی

السعادات) هم وو چی قوی باعث بلکه علت غایی ددې کتاب وگرځیدی . منه

دعا په هغه کي وي ، او دارنگه دامامانو دوظيفو پر تفصيل باندي لکه داسقاط دوره ، دخطبو ويل ، دمړي دفن کول او داسي نورو شيانو باندي مشتمل وي ، نو دپاره دعامل کولو په دي قول سره دالله ﷻ : وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ [الضحى: ۱۰] مي خپل ځان دغشو ويشتلو دپاره هدف وگرځوي ، او ددي مقصد په پوره کولو کي مي دخپل طاقت سره برابر کوشش وکي او دا کتاب مي نامداره کي په (جُرْأَةُ الْأُمَّةِ فِي اجْرَاءِ الْأَدْعِيَةِ وَالْأَقْضِيَةِ) سره . اودکتونکو څخه دا اميد لرم چي ددي خادم الشريعة پرعيبونو او نقصانونو باندي دستر څادر وغوروي ، او خطاء يې ور اصلاح کړي او ددواړو جهانو دخير ددعا څخه يې هير نکړي . وَمَا أُبْرئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ [يوسف: ۵۳] حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ [آل عمران: ۱۷۳] .

اوپه مطابقت ددي قول چي : إِنَّ الشَّجَرَةَ ثَمِيَّةٌ عَنِ الثَّمَرَةِ اُولَ بَايِد مشروعيت او كيفيت ددعا ثابت کړل سي ، دا په ضمن کي ديوي مقدمي ذکر کوم او وروسته تردي په مطلب شروع کوم . والله المستعان

المقدمات

بايد وپيژندل سي چي په دعا کي بحث دخو وجهو څخه پکار دي :

اول بحث : په مشروعيت کي دمطلقى دعا دي :

پوه سه چي ثبوت دشرعيت دنفس دعاء بيان ته حاجت نلري ځکه چي الله تعالى په قصو کي دديرو انبياء کرامو ﷺ بي له انکاره په خپل قديم کلام کي حکايت کړي دي چي هريوه ددوي څخه په وخت کي دحاجت اودهغه دپوره کولو دپاره دالله ﷻ په دربار کي دعاء او عاجزي کړيده . او دا دليل کافي دي پر مشروع والي باندي دمطلقى دعا . او ددي سره بياهم يو څو دليلونه ددعاه په باره کي دپاره دروښانه کولو داوري دونکو دزرو راوړم :

۱. اول: قال الله تعالى: وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ [البقرة: ۱۸۶]

۲. دوهم: قال الله تعالى: قُلْ مَا يَعْأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ [الفرقان: ۷۷]

اي لا يكثر ولا يبالي بكم ربى لو لا دعائكم اياه فى الشدائد فيكشفها . جلالين ص ۳۰۹

۳. دريم: قال الله تعالى: وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَاخِرِينَ [الغافر: ۶۰]

اي سلوني اعطكم وقوله تعالى: عَنْ عِبَادَتِي اى عن دعائى ذكره كثير من المفسرين . ولحديث الترمذى ج ۲ ص ۱۷۳ عن النعمان بن بشير عن

النبي ﷺ^(١) قال: الدعاء هو العبادة ثم قرأ وَقَالَ رَبُّكُمْ الْاِیة، قال الشيخ في اللمعات الحصر للمبالغة وقرآءة الآية تعليل بائه مامور به فيكون عبادة اقله ان يكون مستحبة والمراد بعبادتي هو الدعاء والوعيد ينظر الى الوجوب لكن التحقيق ان الدعاء ليس بواجب والوعيد انما هو على الاستكبار^(٢). فافهم ٤. خلورم: قال تعالى: وَاسْتَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ [النساء : ٣٢] ٥. پنختم: په شرح كى دبخارى دى لابن ابى حمرة عن النبي ﷺ من فتحت له ابواب الدعاء فتحت له ابواب الخيرات. (٣) ٦. شپورم: په ترمذى ج ٢ ص ١٧٣ كى روايت دى: عن انس ابن مالك عن النبي ﷺ قال الدعاء مخ العبادة ٧. اووم: په ترمذى كى دى: عن ابى هريرة^{رضي الله عنه} عن النبي ﷺ قال ليس شيء اكرم على الله من الدعاء (٤). ٨. اتم: په ترمذى (٥) كى دى: عن ابى هريرة^{رضي الله عنه} قال قال رسول الله ﷺ انه من لم يسأل الله يغضب عليه ٩. نههم: په الترغيب والترهيب كى دى: عن رسول الله ﷺ قال من قُتِحَ له منكم بابُ الدعاء فقد فتحت له ابواب الاجابة. ١٠. لسم: په نزهة المجالس ج ١ ص ٧٠ كى دى: عن ابى هريرة عن رسول الله ﷺ الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والارض. ١١. يوولسم: په ترمذى (٦) ج ٢ ص ١٩٣ كى روايت دى: عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة وما سئل الله شيئا يعطى أحب إليه من أن يسأل العافية وقال رسول الله ﷺ ان الدعاء

(١). ورواه ابن ابى شيبة في مصنفه واصحاب السنن الاربعة وابن حبان والحاكم في مستدرکه والامام احمد في مسنده من نعمان بن بشير وقال الترمذى حديث حسن صحيح وفي بعض النسخ منه حسن فقط وقال الحاكم صحيح الاسناد .

(٢). الحديث رواه الترمذى في كتاب التفسير رقم (٢٨٩٥) ورواه ايضا في كتاب الدعوات رقم (٣٢٩٤) ورواه ايضا ابوداؤد في كتاب الصلاة رقم (١٢٦٤) وابن ماجه في سننه في كتاب الدعاء في باب فضل الدعاء حديث رقم (٣٨١٨) وايضا الامام احمد بن حنبل في مسنده رقم (١٧٦٢٩) ورقم (١٧٦٦٠) ورقم (١٧٧٠٥) كلها في مسند الكوفيين. حقاى عطفى عنه

(٣). ورواه ابن ابى شيبة في مصنفه عن على وابن عمر بلفظ ابواب الجنة عن ابن عمر^{رضي الله عنه} وقال صحيح الاسناد .

(٤). وكذا رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم و احمد والبخارى في الادب المفرد عن ابى هريرة^{رضي الله عنه} وقال الحاكم صحيح الاسناد .

(٥). ورواه الحاكم في مستدرکه .

(٦). ورواه الحاكم في مستدرکه والطبراني في الدعاء له وقال الحاكم صحيح الاسناد ورواه ابو يعلى عن على^{رضي الله عنه} .

ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليكم عباد الله بالدعاء ، تردې حديث لاندې شيخ عبد الحق په لمعات كې ليكي: اشارة الى ان الدعاء عبادة مأمور بها فامثلوا الامر واستسلموا القضاء آه— او ددې مثالونه نور هم ډير دي چې ذكر كول يې داوږدوالي سبب كيږي او كم چې ذكر سوه په دې كې كفايت دي.

اودا دليلونه لكه څنگه چې ثابتوونكي دشرعيت دمطلقې دعا دي همدارنگه اثبات دشرعيت ددعاء وروسته ترسنتو هم كوي ځكه چې دا مطلق دي په دعاء كې برابره خبره ده كه وروسته تر لمانځه وي او كه بل ځاي وي او برابره خبره ده كه په طريقه دا اجتماع سره وي او كه يوازي، او ((والمطلق يجزى على اطلاقه ما لم يوجد الصارف عنه)) مقرره قاعده ده په علم اصول الفقه كې. او پر دې سربيره نور خاص دليلونه د مشروعيت ددعاء وروسته ترسنتو به هم ذكر كړل سي. نو بدعت حكم كول پر يوه داسې شي باندې چې مشروعيت او فضليت او مستحبيت دهغه په دلائلو شرعيه وو سره ثابت وي او ددې وكولو ته گمراهي ويل او سخت منع كول ددې كار پر كوونكي، كار داوولي الابصار نه دي، ځكه چې بدعت هغه دي چې دليل د مشروع والي دهغه دقرآن او سنت او اجماع څخه نه وي په هيڅ وجه دو جو هو د دليل ويلو كم چې دعبارت او اشارت او دلالة او اقتضاء النصوص څخه عبارت دي.

او دا حكامو دمرتبو ساتنه كول يعنى حلال حلال گنل او حرام حرام گنل دقواعدو څخه داسلام دي. اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين مضلين يا رب العالمين .

دوهم بحث : په مشروعيت كې ددعاء دي وروسته تر اعمال صالحه وو عموماً او وروسته تر لمانځه خصوصاً .

پوه سه : چې دعا كول وروسته تر اعمال صالحه وو عموماً دثابتو قواعدو څخه دشرع شريفې دي، چې ډيرو علماوو په دې سره تصريح كړيده. آيا نه گوري چې حضرت ابراهيم او حضرت اسماعيل (على نبينا وعليهما الصلاة والسلام) كله چې دجوړولو څخه دكعبې شريفې فارغه سوه نو يې وويل: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ [البقرة : ۱۲۷] چې دا تصريح نص دي په قرآن كې، او همدارنگه په احاديثو كې راغلي ده دعاء په وخت كې دروژې ماتولو: اَللّهُمَّ اِنِّي لَكَ صُمْتُ وَبِكَ اَمِنْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ اَفْطَرْتُ فَاغْفِرْ لِي ، دارنگه وروسته تر فارغه كيدو دحج څخه او وروسته تر فارغه كيدو دهر فعل څخه دحج ، دمحدثينو

اوفقهاوو دمناسکو په کتابو کی دعاوی رانقل سوی دی. اودهمدی قاعدی شرعیی خخه لکه څنگه چی اثبات دشرعییت ددعاء وروسته تر عمل صالح کیږی، همدارنگه دپاره دشرعییت ددعاء وروسته تر لمانځه خصوصاً په پوره ډول سره کفایت کوی ځکه چی لمونځ هم عبادت دی لکه چی دا خبره دهغو امور متقررره وو څخه ده چی دانکار قابل نه دی، او دهر عبادت تر ختمولو وروسته دعاء مستحب ده لکه چی فقهاوو ددی استنباط دنصوصو څخه کړیدی. او پردی سربیره قال الله تعالی: فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۝ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝ [الم نشرح : ۷-۸]. محقق بغدادی^۳ په خپل تفسیر ج ۳۰ ص ۱۷۲ کی راوړی دی: ای اذا فرغت من الصلاة فأنصب في الدعاء ورؤي هذا التفسير عن قتادة وضحاك . او همدارنگه دنورو مفسرینو څخه هم منقول دی. او په ترمذی او نسائی کی راوړی: قيل يا رسول الله اى الدعاء اسمع قال جوف الليل الاخر ودبر الصلوات المكتوبات .

دریم بحث : په مشروعیت کی دی دلاسو پورته کولو په دعاء کی

امام مسلم^۴ (ج ۱ ص ۲۱۳) په واقعه کی دبقیع غرقد راوړی دی: الله ۝ رفع یدیه ثلاثاً. امام نووی^۵ ددی په تشریح کی فرمایي: فيه استحباب اطالة الدعاء وتكرار رفع اليدين. او په مشکوٰۃ ص ۲۱۹ کی دترمذی او احمد څخه نقل کوی: وعن عمر بن الخطاب ۝ فأنزل عليه ۝ يوماً فمكثنا ساعة فسري عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا الى آخر الحديث. په بنایه کی یی دامام نووی^۶ څخه نقل کړی دی: قال النووي قد ثبت الله ۝ رفع يديه في الدعاء ذكرت لذلك من نحو عشرين حديثاً في شرح المهذب . انتهى

څلورم بحث : په مشروعیت کی دی دلاسو پورته کولو په دعاء کی په

هیئت اجتماعی سره

امام سیوطی^۷ په السهام المصابة فی الدعوات المستجابة کی راوړی: عن حبيب بن مسلمة مرفوعاً لا يجتمع قوم فيدعو بعضهم ويؤمن بعضهم الا اجابهم الله ، رواه الحاكم ، او همدارنگه په كنز العمال ج ۱ ص ۱۷۷ کی ذکر دی: ولفظه عن حبيب بن مسلمة الصمري مرفوعاً لا يجتمع ملاً فيدعو بعضهم ويؤمن بعضهم الا اجابهم الله . وعن انس مرفوعاً ما اجتمع ثلاثة بدعوة الا كان حتماً على الله ان لا يرد ايديهم رواه ابو نعيم في الحلية . وفي (العرف) الشذى وليعلم ان الهيئة الاجتماعية برفع الايدي المتعارفة في

العصر ثبت بعد النافلة في الاستسقاء وواقعة بيت ام سليم انتهى. وواقعة بيت ام سليم حين صلى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهِ السَّجْدَةُ ودعا لانس رواه مسلم من حديث انس في باب جواز الجماعة في النافلة والاصل في النصوص التعليل فثبت ، او پردې موضوع باندى مندرى ”دقدماوو خخه او علامه سيوطى“ دمتاخرينو خخه او دارنگه نورو علماوو مستقل تصنيفات كړي دي چي ددې دثابتولو دپاره پوره كفايت كوي، خكه نوزه نور كلام نه اوږدوم .

پنځم بحث : دى په بيان كى ددعاء وروسته تر پنځو لمونځو په پورته

كولو سره دلاسو

دامطلب كه څه هم دمخكنيو بحثونوپه ضمن كى ثابت سو لكه چي هلته مو اشاره هم ورته وكړه ليكن ددې سره دپاره دغابن ماتولو او دملامتولو ددبمنانو ددې مستقل او جلا اثبات كوم، او دنبه اوبد په مينځ كى به تميز كوونكى فيصله وليكم، ددې دپاره چي دطالبانو بصيرت ته حق واضح سى، اوپه شك او حيرت كى ونه لويږي. نو وايم بحول الله تبارك وتعالى چي:

دعا په پورته كولو سره دلاسو وروسته تر فرضى لمانځه پس له سلام گرځولو څخه مطلق برابره خبره ده كه تر هغه وروسته سنن رواتب وى او كه نه وى او برابره خبره ده كه دعا په اجتماع سره وى او كه نه وى ، مخكنيو محدثينو په ډيرو كتابو كى په اثبات سره رسولى ده. او په دې ځاى كى په يو څو حديثو سره كفايت كوم : ۱. اول: ما اخرج ابن ابى شيبة قال حدثنا محمد بن يحيى الاسلمى قال رأيت عبد الله بن زبير ورأى رجلاً رافعاً يديه يدعو قبل ان يفرغ من صلواته فلما فرغ منها قال له ان رسول الله ﷺ لم يكن يرفع يديه حتى يفرغ من صلواته وعزاه الهيثمى فى الزوائد الى الطبرانى وقال رجاله ثقاة انظر (مجمع) الزوائد ج ۱۰ ص ۱۶۹ . ۲. دوم: ما اخرج ابن ابى حاتم باسناده عن ابى هريرة ؓ ان رسول الله ﷺ رفع يديه بعد ما سلم وهو مستقبل القبلة فقال اللهم خلى الوليد بن الوليد الخ ذكره ابن كثير فى تفسير قوله تعالى (اِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ [النساء : ۹۸]) الآية ج ۱ ص ۵۴۲ وفيه على بن زيد بن جدعان روى له مسلم مقروناً بالغير قال ابن دقيق العيد فى حديث ابن مسعود فى التبييد : من طريقه عند احمد والدار قطنى على بن زيد وان ضعف فقد ذكر بالصدق حكاية الزيلعي فى ج ۱ ص ۱۴۱ . وقال العجلي يكتب حديثه ومثله قال ابن عدى وقال ابن معين ما اختلط على بن زيد قط وقال يعقوب بن ابى شيبة : شيبة ثقة صالح الحديث والى اللين ما هو كما فى التهذيب ج ۷ ص ۳۲۳ . ۳. دريم: ما اخرج ابن ابى شيبة فى مصنفه

من حديث الاسود العامري عن ابيه قال صليت مع رسول الله ﷺ الفجر فلما سلم انكرت ورفعت يديه ودعا والاسود هذا ابن عبد الله ابن حاجب بن عامر من رجال ابي داود ذكره ابن حبان في الثقات وقال الذهبي محله الصدق كما في التهذيب. ۴. خلورم: هغه چي حافظ ابوبكر احمد بن محمد بن اسحق ابن السنن^۱ په خپل كتاب عمل اليوم والليله كى ليكلي دى: حدثني احمد بن الحسن حدثنا ابو اسحق يعقوب بن خالد بن يزيد البالي^(۱) حدثنا عبد العزيز ابن عبد الرحمن القرشي عن حفيظ عن انس عن النبي ﷺ انه قال: ما من عبد يسط كفيه في دبر كل صلوة ثم يقول اللهم الهى واله ابراهيم واسحق ويعقوب واله جبرائيل وميكائيل واسرافيل اسئلك ان تستجيب دعوتي فاني مضطر وكعصمني في ديني فاني مبتلي وتنائني برحمتك فاني مذنب وتنفني عني الفقر فاني متمسك الا ما كان حقا على الله عز وجل ان لا يرد يديه خائبين. ۵، ۶: پنجم اوشپرم: هغه دى كم چي اخراج يي طبراني په (المعجم) الكبير كى كرى دى: عن ابن عباس رضيه الله عنه وفي الاوسط عن ابن عمر رضيه الله عنه ، قال صلى رسول الله ﷺ الفجر ثم اقبل على القوم فقال اللهم بارك لنا في مدينتنا وبارك لنا في مدينا وصاعنا ، ذكرهما السهمودى في الوفاج ۱ ص ۳۶ و ۳۸ ، ورجالهما ثقات كما قاله. ۷. اووم: هغه دى كم چي ابن ماجه ليكلي دى (حديث رقم = ۱۳۲۵) : حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا شعبة بن سوار حدثنا شعبة حدثني عبد الله بن سعيد عن انس بن ابي انس عن عبد الله بن نافع بن عمياء عن عبد الله بن الحارث عن المطلب يعني ابن ابي وداعة قال قال رسول الله ﷺ : صلاة الليل مثنى مثنى ، وتشهد في كل ركعتين وتبأس وتمسك وتقع وتقول: اللهم اغفر لي ، فمن لم يفعل ذلك ، فهي خداج . قوله تقع من باب الافعال اي ترفع يديك بعد الصلوة كذا ذكره المحدث الدهلوى كما في نهاية الجزرى ومجمع البحار. او په ترمذى ج ۱ ص ۵۱ كى دفضل ابن عباس^۲ خخه نقل دى: وقال - الترمذى - قال محمد يعني البخارى حديث ليث بن سعد اصح من حديث شعبة ، او همدارنگه يي په معارف السنن ج ۳ ص ۴۷۳ او ابوداود ج ۱ ص ۱۷۳ او په شرح سفر السعادة ص ۹۰ كى ددي اخراج كرى دى. پاته سوه داخبره چي په خلورم حديث كى عبد العزيز بن عبد الرحمن دى او په ده كى خبرى سوى دى، ذكره فى كنز

(۱). كان اللفظ في النسخة الفارسية من جرأة الائمة هكذا: بن يزيد البالي آه بالياء ، وهو في الاصل اي في كتاب عمل اليوم والليله لابن السنن ج ۱ ص ۲۶۲ حديث رقم = ۱۳۷ (ط: دائرة المعارف النظامية ، بحيدر آباد الدكن، ۱۳۵۸هـ) هكذا: البالي ، بالياء فائبتاه من الاصل. واختصر المصنف ههنا في اسماء الرواة ايضا. حقان

العمال ج ۱ ص ۱۸۳ وقال واه آه او همدارنگه په ميزان الاعتدال كى ليكلى دى، او په آخرى روايت كى عبد الله بن نافع بن عمياء مجهول دى لكه چى په تقريب ليكلى دى: مجهول من الثالثة (۱). لكن بايد چى وويل سى چى دراوى د جهالت دوجى خخه حديث موضوعى نه گرځى البته ضعيف گرځى او عمل په حديث ضعيف سره په فضائلو كى داعمالو روا دى اتفاقا، ملا على قارى په رساله (فضل شعبان) كى ذكر كړى دى: قلت جهالة الراوى لا تقتضى كون الحديث موضوعا وكذا نكارة الالفاظ فينبغى ان يحكم بانه ضعيف ثم يعمل به فى فضائل الاعمال اتفاقا انتهى .

كه وويل سى چى نزاع په هغه دعا كى ده چى دلاسو په پورته كولو سره دامام اودقوم، او په هيئت اجتماعى سره وروسته تر سننو وى، او په خاص ډول سره دحمد اودرود وى، او په دې احاديثو كى چى ذكر سوه يا مطلق دعا ده وروسته تر فرضى لمونځو، يا بې له اجتماع خخه ده، نو بيا هم مطلوب ثابت نسو؟ نو اول عرض كوم كه چيرى په ما تقدم كى په غور سره نظر وكړل سى نو هيڅ وسوسه به ددې په ثبوت كى نسي پاته. آيا نه گورى چى كله شيخ مجد الدين فيروز آبادى په خپل كتاب سفر السعادة ص ۹۰ كى داسى ويلي دى: هرڅه چى دا دعا ده چى دمسجدو امامان يې وروسته تر سلام گرځولو كوى او مقتديان آمين آمين پر وايي لكه څنگه چى اوس دعربو اوعجمو په بناړو كى مشهوره ده دا دعادته خخه دپيغمبر ﷺ نه وه او په دې باره كى هيڅ حديث نه دى وارد سوى. آه شارح ددې كتاب شيخ عبد الحق الدهلوى صاحب داللمعات چى ددې كتاب دشرح په سر كى په بيان كى دباعث دجوړولو دشرح خپل فرمايى: چى كله صاحب دكتاب يعنى

(۱). قوله : من الثالثة آه اى من الطبقة الثالثة ، وهذه الطبقة هي طبقة الوسطى من التابعين ، وهذا لان الحافظ ابن حجر ذكر في مقدمة كتابه هذا اى تقريب التهذيب (ج ۱ ص ۲۵ ط: دار الكتب العلمية بيروت سنة ۱۹۹۵) ، مراتب الرواة ، وجعلهم محصورين فى اثني عشرة مرتبة ، وذكر الفاظ الجرح والتعديل المقابلة لكل مرتبة ، حيث قال: الثالثة: الطبقة الوسطى من التابعين، كالحسن وابن سيرين آه فعلى المراجع الى هذا الكتاب ان يشبه الى هذه المراتب وما يقابلها من الالفاظ حتى لا يقع فى لبس او خطأ . وينبغى لزاما معرفة تلك الطبقات قبل المراجعة فى الكتاب حتى يعرف المراجع ذلك الاصطلاح الخاص لابن حجر فى هذا الكتاب . وهو مختصر جدا ، اختصر فيه الحافظ ابن حجر كتابه (تهذيب التهذيب) فى نحو سئس حجه . وان شئت زيادة التفصيل فى هذا الموضوع فارجع الى كتاب: اصول التخرىج ودارسة الاسانيد ، للدكتور محمود الطحان ص ۱۶۶ - ۱۶۸ (ط: الترجميم اكاډمى ، كراتشى).

واقا صاحب الترجمة فهو من رواة الترمذى وابو داؤد والسائى وابن ماجه ، من الصحاح الستة ، وهو مجهول عند الحافظ ابن حجر كما ذكره ، واما الذهبي فقال فيه : قال البخارى: لم يصح حديثه ، كتبه حقاى عفى عنه

فیروزآبادی پر مذهب دمحدثینو داصحاب الظواهر تللی وو او په اکثر و ځایو کی یې خبری دمجتهدینو د مذهب خلاف کړی وی او دعوه دفساد او دبطلان دخپل مدعی دمخالف طرف یې کړی وه او دعوه دنه صحیح کیدو دهغو احادیثو یې کړی وه چی ددوی په طرف کی وارد سوی وه او په خاتمه کی دکتاب یې نسبت دوضع او دبطلان وبعضو احادیثو ته کړی وو ، اودا په پیروی کولو سره دبعضو علماوو دمتاخرینو څخه چی هغوی ډیر غلو کوونکی او تلوار کوونکی دی لکه ابن الجوزی^۱ او نور. نو طریقه دانصاف داده چی دهغه شرح وسی، او حقیقت حال څرگند سی اوپر ځایو دخطاوو او اشتباهاتو آگاهی ورکول سی او په اهتمام سره ذکر دهغو احادیثو وکړل سی چی وارد سوی دی په مذاهبو کی دائمه وو. ولی چی مطالعه ددې کتاب خاص کر دمجتهدینو دمذاهبو دپیروی کوونکو دپاره سبب دپیدا کیدو دوحشت اودزیریدو دشبتهت گرځی. او په شك او حیرت کی یې اچوی په بد گمان کولو سره پر ائمه مجتهدینو بانندی او په سختی او خطاء گڼلو بانندی دعلماء راسخینو مبتلا کیږی اودا یو ډیر لوی اوسخت تاوان دی ، تر آخره پوری چی ده یې بیان کړی دی، نو بناء پرخپل دې قصد بانندی په دې ځای کی په راگرځولو سره ددې قول دفیروزآبادی وایی: په جامع الاصول^(۱) او مشکاة^(۲) کی یې حدیث دفضل ابن عباس^۳ راوړی دی چی په هغه کی ذکر دی: (الصلاة تخشع وتضرع وتمسکن) یعنی لمونځ اظهار دی دپوره خشوع او عاجزی او مسکیني (ثم تقنع یدیک) بیا پورته که دواړه لاسونه ستا یعنی وروسته ترسلام (مستقبلًا) په داسی حال کی چی مخامخ کی (بطولهما وجهک) نسونه دگوتو ددواړو لاسو خپل مخ ته ، لکه څنگه چی په حالت کی ددعاء سنت هم دی (وتقول) او ته ووايي (یا رب یا رب) یعنی دعا وکی او حاجت وغواړی (وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) او څوک چی داسی ونکی (فهو کذا وکذا) نودی دارنگه اودارنگه دی ، کنایی ده دملحق کیدو څخه دتاوان په لمانځه کی دده او رسیږی هغه تاوان ده ته ددنیا او آخرت. کذا قال بعض الشارحین. او په بعضی روایاتو کی راغلی دی (فهو خداج) یعنی ناقص ، او خداج په اصل کی غورځولو ته ویل کیږی دحاملی بنسختی خپل اولاد لره مخکی تر خپل

(۱). ای ذکره ابن الاثیر الجزری صاحب النهایة فی غریب الحدیث فی کتابه : جامع الاصول فی احادیث الرسول ﷺ وهو فی

ج ۶ بحدیث رقم (۳۵۹۰) (طبع : دار الکتب العلمیة ، بیروت ، سنة ۱۹۹۷ ، بتحقیق : ابن صالح شعبان) .

(۲). فی باب صفة الصلاة فی الفصل الثانی فی ج ۱ ص ۷۷ (ط: قدیمی کتب خانہ ، بکراتشی). حقانی عقی عنه

وخت چي ناقص الخلقه وي يعنى اندامونه يې کم وي. دا حديث بيانوي استحباب اوفضيلت ددعاء وروسته ترلمانحه هم امام لره او هم مقتدى لره، او مثل ددي حديث په نزد دمصنف ثبت نلري آه نو بايد فکر وکړل سي چي شيخ عبد الحق دهلوي چي دحديث پيژندنې دعلم لوي ماهر دي موافق دغرضه سره خپل لکه چي مخکي ذکر سوه اعتراض وکي پرقول دفيروزآبادي چي په دي باب کي حديث نه دي ثابت سوي، او په قيد لگولو سره د (په نزد دمصنف) يې دي ته اشاره وکړه چي حقيقت دا ډول نه دي.

اودوهم غواړم چي ووايم چي دا مشهوره دعا کمه چي په ۱. پورته کولو دلاسو وي ۲. او په هيئت اجتماعي سره دامام او دقوم وي ۳. او وروسته تر سنتو وي ۴. او په مخ گرځولو سره دامام و قوم ته وي ۵. او په اول او په پای کي دحمد په ويلو سره وي ۶. او په مړلو سره دلاسو وي پر مخ خپل باندې وروسته تر ختميدو ددعا، نوهر فعل ددي افعالو څخه مشروع دي. اودليل معارض او مانع ددوي دا اجتماع سره نه دي ثابت سوي بلکه روايتونه دکتب متعمده وو د فقه شريفي تائيد ددي کوي او دمکملاتو دقبليدو يې بولي (کَمَا سَتَعْلَمُ) نو بايد چي په مشروعيت کي ددي دعاء نزاع واقع نسي.

هرڅه چي ثبوت دي ددي شيانو په رواياتو سره دسننو: نو دبعضو ثبوت تير سو، او دنورو پاتو دثابتوونکو رواياتو يې بايد چي په نظر سره دانصاف پلټنه وکړل سي، او په معارف السنن ج ۳ ص ۱۲۱ کي داسي راغلي دي:

وَرَدَتْ الْاِحَادِيثُ الْقَوْلِيَّةُ وَالْفِعْلِيَّةُ فِي الدُّعَاءِ دَبْرَ الصَّلَاةِ مَطْلَقًا اَي قَبْلَ الْفِرَاقِ عَنْهَا وَبَعْدَ الْفِرَاقِ عَنْهَا وَصَحَّتْ اِحَادِيثُ عَامَّةٌ فِي آدَابِ الدُّعَاءِ مِنْ رَفْعِ الْيَدَيْنِ وَمَسْحِ الْوَجْهِ بِهَمَا بَعْدَ الدُّعَاءِ وَصَحَّ حَدِيثٌ فِي تَكَرُّرِ الدُّعَاءِ ثَلَاثًا كُلَّ مَرَّةٍ يَرْفَعُ الْيَدَيْنِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ عِنْدَ مُسَلِمٍ (وَسَيَأْتِي لَكَ فِي بَحْثِ زِيَارَةِ الْقُبُورِ). وَهَذَا كُلُّهُ وَاضِحٌ مَعْرُوفٌ فِي مَحَلِّهِ لَا مَسَاحَ لَانْكَارِهِ آهـ وَفِي الْحَرْزِ الثَّمِينِ قَالَ فِضَالَةُ بْنُ عَيَّيدٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ كَمَا يَجِدُ اللَّهَ وَلَمْ يَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ عَجَلْ هَذَا ثُمَّ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ اَوْ لغيره اِذَا صَلَّى اِحْدَكُم فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ رَبِّهِ وَالشَّاءَ ثُمَّ يَصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو بِمَا شَاءَ آهـ وَفِي مَرَاقِي الْفَلَاحِ ص ۱۷۳: عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اِذَا دَعَوْتَ اللَّهَ فَادْعُ بِيَاظِنِ كَفِّكَ وَلَا تَدْعُ بِظُهُورِهِمَا فَاِذَا فَرَعْتَ فَامْسَحْ بِهَمَا وَجْهَكَ آهـ .

واما اقوال ثقات علماء الفقه: په دي شيانو کي نو هغه دا دي: په هدايه باب

الكسوف ج ۱ ص ۱۵۲ كى ليكى: والسنة في الادعية تاخيرها عن الصلوة . اوپه فصل في الصلوة على الميت ج ۱ ص ۱۲۰ كى ليكى: لان البداية بالشاء ثم بالصلوة اى على النبي ﷺ من سنة الدعاء ، او په باب الاحرام ج ۱ ص ۲۲۲ كى ذكر كوى: لان الشاء والصلوة على رسول الله تعالى ﷺ يقدمان على الدعاء تقريباً الى الاجابة كما في غيره من الدعوات والرفع سنة الدعاء ، اقول ولحديث عمر بن الخطاب ؓ عند الترمذى ج ۲ ص ۱۷۴ بذلك .

اوپه همدي باب دهدايي ج ۱ ص ۲۲۴ كى ليكلي دي: والاجابة في الجمع ارجى آه او په عين العلم ص ۲۸ كى دي: الدعاء مخ العبادة وحقه ان يترصد شريف الاوقات ، الى ان قال: والكون في جماعة تبلغ مائة آه او په شرح دشرعة الاسلام ص ۱۱۲ كى دي: وذكر الامام ابو الليث في شرح المقدمة نقلاً عن ابي حنيفة من انه اذا دعا الامام بعد الصلوة حول وجهه الى الجماعة آه او همدارنگه امام ابو الليث په خپله فتاوى ص ۱۳ كى ليكلي دي، اوپه نور الايضاح او مراقى الفلاح ص ۱۷۱ كى دارنگه ليكلي دي: ويستحب ان يشتغل بعده اى بعد التطوع وعقب الفرض ان لم يكن بعده نافلة يستقبل الناس ان شاء ان لم يكن في مقابله مصلي ، الى ان قال: ويستغفرون الله العظيم . نووي په شرح كى دمهدب ج ۱ ص ۴۸۸ كى وايي: الدعاء للامام والموتم والمنفرد مستحب عقب كل الصلوة بلا خلاف ، ويقول: ويستحب ان يقبل على الناس فيدعو آه قلت : كما قال في معارف السنن وثبت الدعاء مستقبل القبلة ايضاً كما قال في حديث ابي هريرة ؓ عند ابي حاتم . نو دواړه ډوله ثابت دي او شايد چي دنور الايضاح په قول (ان شاء) همدې طرف ته اشاره وي. وفي الهداية العلائقة التي هي خلاصة نخبة الكتب المقدمة ص ۵۹: ويستحب للامام بعد السنة ان يستقبل الناس ويستغفرون الله العظيم ثلاثاً ويقرؤن آية الكرسي والمعوذتين ويسبحون الله ثلاثاً وتلثين ويحمدونه كذلك ويكبرونه كذلك ثم يقولون لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثم يدعون لانفسهم وللمسلمين رافعي ايديهم ثم يمسخون بها وجوههم. آه او بايد يادونه وكړل سي چي هغه روايتونه چي په هغو كى (دبر المكتوبات) ذكر دي ، هم بايد چي په هغو لمونځونو كى چي وروسته ترهغو سنن رواتب وي مراد دهغه څخه وروسته تر سنتو واخيستل سي ، ولي چي سنت په دې وجه چي دمكملاتو څخه د فرضو دي او په هغو پورې متصل دي، بايد جلا ونه شميرل سي ، لكه چي په رد محتار او كبرى كى

ذکر دی ، ولی چي تر معين مقدار زيات فصل په مابين د سنتو او فرضو کي ، لکه چي وروسته به راسي ، مکروه دي ، اوسره ددي چي دعا وروسته تر ټولو فرضو مستحب او مندوب ده ، نو داسي معلوميري چي هر خاي چي روايت وروسته تر فرضو وي ، نو خاي د دعاء په هغه کي وروسته تر سنتو دي . علامه شامي^۱ په ردِّ محتار ج ۱ ص ۴۷۷ کي وايي: (وکنذا) يعنى مکروه دي (لو فصل بقرآءة الاوراد لان السنة الفصل بمقدار اللهم انت السلام آه) حق لو زاد تقع سنة لا في محلها . او په مراقى الفلاح ص ۱۷۰ کي دي: کل صلوة بعدها سنة يکره القعود بعدها والدعاء بل يشتغل بالسنة کي لا يفصل بين السنة والمكتوبة . او په بحر الرائق ج ۱ ص ۳۰۴ کي ليکلي دي: لكن السنة عندنا مقدمة على الدعاء الذى هو عقب الفراغ انتهى . او دلفظ خخه د عندنا معلوميري چي دا مذهب دا حنافو دي ، وصاحب البحر اعرف بمذهب امامه . وفي شرح شرعة الاسلام : ويغتم الدعاء بعد الفرض وقبل السنة عند البقالي وبعد السنن والاوراد على ما روى عن غيره وهو المعمول المشهور في زماننا . او دارنگه په شرح کي د شرعة الاسلام ليکي: ويدعو الامام للقوم بعد الصلوة اى يدعو بعد قرآءة الاوراد والاذکار الماثورة على ما هو المتعارف بين الائمة رحمهم الله تعالى، الى ان قال: وفي قنية الفتاوى واذا كانت صلوة ليس بعدها سنة يستقبل القوم بوجهه هذا هو السنة اذا لم يكن بحذائه رجل مسوق يصلى . واما اذا كان فلا يستقبل آه او په فتح القدير باب النوافل ج ۱ ص ۳۱۳ او ص ۳۱۴ کي يې راوري دي چي حاصل يې د ادى: ان المسنون عدم الفصل بين الفريضة والسنن الا قدر ما يقول : اللهم انت السلام الخ كما في حديث عائشة عند مسلم والترمذى وهو الذى ذكره في شرح الحاكم الشهيد وما ورد من حديث ابى رمثة عند ابى داؤد فانه لم يهلك اهل الكتاب الا انه لم يكن بين صلواتهم فصل فليس فيه دليل على فصل اكثر من هذا ، وما ورد من افضلية السنن في المنزل فلا يرد لان كلامنا فيما اذا ادى السنة في محل الفرض (۱) وما

(۱) . وقال الشامي في ج ۱ ص ۳۷۲ : نقلاً عن الحلبي افاد شيخنا (يعنى ابن الهمام) ان الكلام فيما اذا صلى السنة في محل الفرض لاتفاق كلمة المشائخ على ان الافضل في السنن حتى سنة المغرب المنزل اى فلا يکره الفصل بمسافة الطريق انتهى ددي خخه معلوميري چي سنت او نفلونه په کور کي افضله دي تر مسجد نه دا چي په مسجد کي مکروه دي . په مرقاة ج ۲ ص ۱۱۷ کي دي په ضمن کي ددي قول در رسول الله ﷺ چي روايت سوي دي: قام الناس يبتغون فقال النبي ﷺ عليكم بهذه الصلوات فى البيوت ، وايي چي: ارشاد لما هو الافضل او په اشعة اللمعات ج ۱ ص ۵۴۰ کي په ضمن کي ددي ذکر سوي حديث ليکي: جمهور =

ثبت عن رسول الله ﷺ انه كان يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له (الحق وانته ارشد فقراء المهاجرين الى التسيحات واخواتها ثلثا وثلثين وغير ذلك دبر الصلوة فلا يقتضى وصلها بالفريضة بل يصح كونها دبر الصلوة اذا كان عقيب السنة من غير اشتغال بما ليس هو من توابع الصلوة ولا يُرد انه كان ﷺ يصلى التطوع في بيته فكيف علمها الصحابة رضي الله عنهم وكيف نقلوها لو لم تكن متصلة بالمكتوبات لاثمهم كثيرا ما نقلوا مما كان عمله في البيت اما بواسطة نسائه او بسماعهم صوته وكانت حجرته ﷺ صغيرة جدا او سمع قبلها حال قيامه الى المنزل او جالسا بعد صلوة لا سنة بعدها كالفجر والعصر، وما ذكره الحلواني من انه لا بأس بان يقرأ الاوراد بين الفرض والسنة فمفاده ايضا ان الاولى ان لا يقرئها، والحاصل انه لم يثبت عنه ﷺ الفصل بالاذكار التي يواظب عليها في المساجد في عصرنا من قراءة آية الكرسي والتسيحات واخواتها ثلثا وثلثين وغيرها بل ندب اليها والقدر المتحقق ان كلاً من السنن والاوراد له نسبة الى الفرائض بالتبعية وحديث عائشة رضي الله عنها لم يقعد الا مقدار للحق نص صريح في المراد وما يتخيل الله يُخالفه لم يقو قوته او لم تلزم دلالة على ما يخالفه فوجب اتباع هذا النص. ثم ان ذلك تقريب فقد يزيد قليلاً وقد ينقص وقد يدرج وقد يرتل ثم انه لم يثبت مواظبته على ذكر خاص فكان تارة يقول هذا وتارة ذاك فلا يجمعها كلها في وقت واحد انتهى ملخصا مع رعاية الفاظه في التلخيص بقدر الامكان .

وفي معارف السنن ج ۳ ص ۱۱۹: وتحقيق الشيخ ابن الهمام هذا يطمئن اليه القلب اكثر مما افاده الشاه ولي الله في الحجّة البالغة ص ۲۰۹ في اذكار الصلوة من ذكره اذكاراً كثيرة ثم قال والاولى ان ياتي بها قبل الرواتب واقراء المحدث الكشميري رحمه الله تعالى بدون تعقيبه فيدل على رضائه ايضا انتهى .

او دريم وايم چي پر تقدير دمنلو دنه ثبوت ددي شيانو دنص ثابت خخه دحضرت رسول الله ﷺ ليكن بناءً پردي بيا هم دبدعت مستحسن خخه

= علماء پردي دي چي امر دپاره داستحباب دي او بهتره داده چي په كور كي وي. او په حاشيه كي دهدايه بي دجامع صغير خخه نقل كړي دي: چي خوك دمانام لمونخ په مسجد كي وكړي، كه چيري بيړيدي چي كورته ترتگ وروسته يوكار شايد ورته پينس سي چي مانع سي دسنت ادا كولو خخه نودې بي په مسجد كي وكړي او كه دا بيړه نه وه بهتره داده چي په كور كي بي وكړي آه او په حاشيه دابوداؤد ج ۱ ص ۱۸۴ كي بي دملا علي قاري خخه نقل كړي دي: چي بښكاره كول دفرضو دشعائرو خخه ددين او ملت محمدى ﷺ دي او په فرضو پوري بي سنن روايت په دي زمانه كي ملحق كړي دي دپاره ددفع كولو دتهمت چي شايد نسبت وكې خلك ده ته دبدعتي چي دي داهل بدعت او دمخالفو خخه داهل سنت والجماعت دي. انتهى، عبدالحليم دمؤلف زوى

شميرل کيږي په نزد د فيروز آبادي چي اوس هم پر مذهب د اصحاب الطواهر و تلي دي په حکم د شيخ عبد الحق لکه چي په سفر السعادة اودهغه په شرح ص ۹۰ کي يې وييلي دي: چي دا بدعت دي مستحسن ولي چي دعاء هميشه مستحب او مستحسن ده خصوصاً وروسته تر ادا کولو دلمانځه، او تر دې وروسته يې هغه استحسان چي رانقل سوي دي د علماوو څخه بيان کړي دي اود دې شارح چي شيخ عبد الحق دي پر دې اعتراض کړي دي چي دمصنف دا الفاظ چي: دا دعاء بعضي امامان کوي، کتونکي په دې باور کوي چي گواکي دادهغو افعالو څخه دي چي علماوو ورته بڼه وييلي دي او په صريحو احاديثو نه دي ثابت سوي او حال دا چي په صحيحو احاديثو کي دفعل څخه دانحضرت ﷺ راغلي دي، دارنگه چي په احاديثو کي تهليل، تسبيح او تمجيد ذکر دي دعاوي هم په دې کي داخلي دي. آه نو پر هر تقدير باندي د دې درو تقديراتو څخه دا ذکر سوي دعاء د قبيلې څخه د بدعت قبيحه شميرل، اود دې پر کوونکي باندي سخت انکار کول، او هغه زواج چي په باره کي دمبتدعينو او مضلينو راغلي دي دا ددوي په حق کي جاري کول او پردوي يې تطبيق کول، د افراط او تر حد د تجاوز کولو او نا انصافي کولو څخه نه خالي کيږي. مهر ل:

بين تفاوت راه از کجا است تا کجا

وگوره فرق دلاري، چي دکمه ځايه څخه تر کمه ځايه پوري دي. حاشا وکلا، علامه محمد انور شاه کشميري په فيض الباري کي ليکي: الدعاء بالهيئة الكذائية ليست ببدعة بمعنى انه لا اصل له في الدين فمن كان محتاجاً فليدعُ بالاجتماع ومن لا فلا آه. او که وويل سي چي دا ډول لزوم او استمرار لکه د سنت مؤکده نه خالي کيږي دخلل او دنوي کار پيدا کولو څخه په دين کي، سره د دې چي دليل د دې پر سنتيت باندي وجود نلري، که څه هم چي احياناً (کله کله) به په وخت کي د خاص حاجت د جناب رسول الله ﷺ څخه نقل سوي وي خو هميشه توب نه دي ورباندي نقل سوي، نو وايم چي غوره طريقه دنبي ﷺ په حديث فعلي پوري تخصيص نلري بلکه حديث قولي هم حجت دي او که نه وي نو ډير احکام شرعيه به معطل کړل سي. په معارف السنن ج ۳ ص ۱۲۴ کي چي د افاداتو څخه د علامه کشميري دي وروسته تر راوړلو د دې مضمون اعتراض ذکر کوي: الا ان يقال العمومات القولية ثابتة فيه مع الترك فعلاً كصلوة الضحى آه او دارنگه په هميشه توب کي پر فعل مندوب

او امر مستحب باندي هيڅ حرج نسته ، آيا نه وينی چي محقق بغدادی پر تلاوت دسورة ملك هره شپه مداومت كوی، او پر دې يې دالله ﷻ حمد ویلی دی دخپل تفسیر (روح المعانی) په سورة ملك کی ، سره ددې چي تلاوت ددې سورة دمستحباتو څخه دی او دارنگه اهتمام دحضرت بلالؓ پر تحية الوضوء باندي او قرار ورکول درسول الله ﷺ وده ته ددې فعل پر هميشه کولو باندي لکه چي په صحيح حديث کی ثابت دی، او دارنگه صالحان دهر عصر او هری زماني يوپه بل پسې په ادا کولو دتهجد اهتمام کوی، حال داچي دا دمستحباتو څخه دی، او په حديث کی راغلی دی: خير العمل ما ديم عليه . او په فيض الباری علی البخاری ج ٤ ص ٤١٧ کی ليکی: بقي أن المواظبة على أمر لم يثبت عن النبي ﷺ إلا مرة ، أو مرتين ، كيف هي ؟ فنلك هي الشاكلة في جميع المستحبات ، فإنها تُثبتُ طورا فطورا ، ثم الأمة تواظبُ عليها آهـ نعم فرق المراتب ضروري بان نرى الفرض فرضا والواجب واجبا والمستحب مستحبا . وهكذا . (مصرع :

گر فرق مراتب نكنی زنديقى

يعنى كه دمرتبو فرق ونكړي نو زنديقى يې .
 نو دعملونو دپاره دوه طرفه دی يو طرف داعتماد او بل طرف دععمل کولو دهغه دی. او انصاف داره او دينداره سرې بايد چي دعملو داعتماد په طرف کی هريو عمل په خپله درجه کی نازل کړي نه داسی چي پرتابست مستحب باندي دبدعت او ضلالت حکم کوی او عقیده ددې پر لری، يا پر مکروه عقیده دسنت يا استحباب لری، ولی چي دا دنوع څخه دافراط او تفريط کيږي او دسمی لاری څخه داوښتلو سبب گرځي. او مناسبه ده چي پر داسی عقیده لرونکو باندي سخت انکار وسی ځکه چي دادقسمه څخه دبدلولو دحقائقو شميرل کيږي ، تردې چي بعضی علماء وايي چي انکار کول دروا والی څخه دروا کار چي ثابت وی په نص قطعى سره يا دمستحب والی څخه دمستحب چي په داسی نص سره ثابت وی تردې زيات کفر دی او انکار کول ددې شيانو څخه هغه وخت چي په دليل ظنی سره ثابت وی فسق دی. قال بعض المحققين والملام على من انكر الاستحباب والانكار عن استحباب الامر المستحب سبب الملام كما لا يخفى على اصحاب الدراية ، ثم قال: وعدم النقل فعلا ائما يدل على الكراهية اذا لم يوجد دليل آخر على جواز الفعل والا فيعد من الوجوه الفاسدة كما يظهر بالمراجعة الى فن الاصول .

اوپه طرف کی دعمل هم باید چی پر هغه لاره باندی تگ وکړی کم چی دشرع په نظر کی دده پر عمل باندی وی ، یعنی فرض باید چی خامخا په عمل کی راوړی ، او پر پرېښوونکی باندی ددې دعمل سخت انکار وکړی، او سنت باید چی ترخپله قدرته پوری بی له عذره نه پریردی او ددې دعمل پر پرېښوونکی باندی سره ددرلودلو د عقیدې د سنت والی سپک انکار او ملامتی روا وگنل وسی ، او دمستحب کار وکولو اودهغه په عمل کی راوړلو ته باید چی ترجیح او رغبت ورکول سی او ددې دعمل وتارک ته بی له انکاره باید چی دعمل کولو دپاره ترغیب ورکول سی او ددې دثواب پر فوت کیدو باندی دده خخه باید چی دغمرازی اظهار وکړل سی، لکه چی حضرت عمر[ؓ] و حضرت عثمان[ؓ] ته په وجه دکهالی (سستی) دده[ؓ] په لمانځه کی دجمعی او دجمعی دلمانځه دپاره یوازی داودس کولو په وجه دغمرازی اظهار کړی وو، حیث قال له والوضوء ایضاً، من غیر امره بالرجوع للاغتسال کما ذکره فی الترمذی ج ۱ ص ۶۶. او همدارنگه په کولو سره دحرامو ، سره د عقیده درلودلو دحرمت دهغه باید چی معامله دترك د فرضو ورسره وسی ، اوپه کولو سره دمکروه تنزیهی دې طریقہ دپرېښولو دمستحب دخپل ځان او دنورو سره وکړل سی ، نه داسی چی په پرېښولو سره دمستحب یا په کولو سره دمکروه تنزیهی دومره شدید او سخت انکار پر وکړل سی لکه چی پر پرېښولو د فرضو یا پرکولو دحرامو چی کول کیږی ، او حسد او بغض ورسره کوی ، او فتنه دشر او دضرر او دمومن مسلمان دحق پایماله کولو ورخخه پیداسی . او دایان عبارت دی دساتنی خخه دمراتبو چی په مخکی کی ذکر سو. او هغه سختی چی پر پرېښوونکی باندی دعمل مستحب یا پر کوونکی دعمل مکروه کول کیږی کمی چی ما لیدلی یا اوریدلی دی چی دشرع شریفی تر اندازې تجاوز پکښی سوی دی بیشکه دافراط او تفريط خخه شمیرل کیږی او ددې سخت انکار کوونکی ته بدعتی ویل مناسب او لایق دی اوهم پرداسی چا باندی باید چی دا قول دمحدث کشمیری[ؒ] حمل کړل سی چی په فیض الباری ج ۴ ص ۴۱۷ کی یې ذکر کړی دی: نعم حکم بكونها بدعة اذا افضى الامر الى النكير على من تركها . آه او هغه چی په معارف السنن ج ۳ ص ۴۱۷ کی لیکلی دی: ثم ان ما راج في كثير من بلاد الهند الجنوبية بكيفية مخصوصة بعد الرواتب يستقبل الامام المقتدين ويدعو رافعي ايديهم ثم ينادي الامام

بصوت عالٍ (الفاتحة) فيقرء هو والمقتديون الفاتحة ثم يصلون على النبي ﷺ وبعضهم يفتن فيه فيقول الى روح النبي الكريم ﷺ الفاتحة ويواظبون على هذا طول اعمارهم في جميع صلواتهم ويلتزمونه التزام واجب وينكرون على امام ومأموم لا يفعل ذلك وربما يفضي بهم الانكار الى خصام شديد وجدال قبيح بل يؤدي الى قبائح وفضائح من الجهالات الفاحشة ففي مثل هذه يقال انه بدعة تضمنت بدعات كثيرة لا ارى لمثل هذا وجهة من السنة فافساح الدعاء بالثناء على الله على ما هو اهله ثم الصلوة عليه ﷺ وان كان له اصل في الشريعة ولكن الاختتام بالفاتحة والتداء للاعلام بقراءتها بصوت رفيع (الفاتحة) ثم هذا الالتزام ثم تشديد النكير على التارك كل ذلك بعيد عن السنة آه .

او دارنگه هغه پر حمل کرل کیری کی چی ابو اسحق الشاطبیؒ پہ الاعتصام ج ۲ ص ۳۰۲ کی فرمایلی دی: والسابع راي نابتة ايضا يرون ان عمل الجمهور اليوم التزام الدعاء بهيئة الاجتماع باثر الصلوات صحيح باطلاق من غير اعتبار بمخالفة الشريعة او موافقها آه . نو دي ته بدعت ويل په سبب دالتزام او سخت انكار دي، ولي چی التزام په معنى سره دافراط (زيادت) دي په عقیده کی تررتبي دمستحب والى دده، دارنگه سخت والى په انكار کی سبب دي دعدم حفظ دمرتبو ، نه داسی چی مراد ددوى دالتزام خخه نفس هميشه توب دي پر عمل كولو باندى ددي مستحب فعل بي له تغيره درتبي دهغه په عقیده کی، ولي چی دا هيش قبيحه نه ده ، كما تقدم ، او په بريقه ج ۱ ص ۹۸ کی داسی تفصيل دي چی زمور ددي مطلب كومك كوى ، بلکه دنورو امورو تفصيل او حال هم ددي عبارت خخه په ژور نظر سره واضح کیری ، حکه بي دلته ذکر كوم که خه هم چی دتطويل او اوردوالی سبب گرخی ، قال:

واما قراءة الفاتحة ادبار المكتوبات فكثير فيها اقوال الفقهاء فعن معراج الدراية انها بدعة لكنها مستحسنة للعادة ولا يجوز المنع . وعن فتاوى برهان الدين يكره قراءة الفاتحة بعد المكتوبة لكفاية المهمات جهراً او مخافتة . وعن فتاوى السعدى لا يكره . وفى التارخانية والقنية والاشباه الاشتغال بقراءة الفاتحة اولى من الادعية الماثورة فى اوقاتها ومن الاوقات الماثورة ادبار الصلوات اذ ورد ادعية كثيرة اعقاب الصلوات عن سيد السادات عليه افضل الصلوات واكمل التحيات وفى التارخانية ايضاً وقراءة الفاتحة بعد المكتوبة لاجل المهمات مخافتةً وجهراً مع الجمع مكروهة واختيار القاضى بديع الدين انه لا يكره واختيار القاضى جلال الدين ان الصلوة ان كان بعدها سنة فيكره والا فلا انتهى آه وفى فصول الاستروشنى وقراءة الفاتحة اولى

من الادعية الماثورة في اوقاتها . وفي هامش الوسيلة وفي كتاب الثواب لابي الشيخ ابن حبان عن عطاء قال اذا اردت حاجة فاقرا الفاتحة حتى تختمها تقضى انشاء الله تعالى انتهى وهذا اصل لما تعارف الناس عليه من قراءة الفاتحة لقضاء الحاجات وحصول المهمات كما في موضوعات علي القاري انتهى والذي تحرر من هذا القول ترجيح جانب الجواز لكثرة قائله وان البدعة الممنوعة ما لا يكون لها اذن اشارة ودلالة وسورة الفاتحة سورة تعليم طريق الدعاء وسورة المسئلة وسورة نزلت لبيان طريق الافضل من الدعاء فافضل الادعية انما يليق ويجرى في افضل الاوقات ومن افضل الاوقات ادبار الصلوات فلا كلام في اصل قراتها وانما الكلام في جهرها سيما مع الجمع والظاهر المنع واما الجمع مع المخافة الذي يستلزمه قول الامام بعد سائر الادعية الفاتحة يعني يقول للجماعة اقرؤا الفاتحة فيقرؤون مع الجماعة سواء في ادبار الصلوات او في اعقاب مطلق الدعوات كما يفعله كثير في هذا العصر فمقتضى القياس اولوية الترك لان وظيفة الامام الدعاء ووظيفة الموتم والجماعة التامين لكن في رسالة مولوى محمد عالم نديبة ذلك نقلاً عن نص شرح المقاصد وغيره لعل وجه ذلك ان صح ان الفضل ورد في حق قراءة الفاتحة فاللائق ان يقرء كل على انفراده لينال بذلك الفضل او ان التحميد في آخر الدعاء مندوب وافضل التحميد الفاتحة فعلم من هذا البيان ان البدعات كلها ليست بممنوعة بل بعضها عون للدين وماذون فيه بل مأمور به كالمنازة للاذان وبناء المدارس وتصنيف الكتب نص في البريقة ج ١ ص ٩٧ بهذا وعلى هذا المنوال ينبغي ان يميز بعض الامور الآتية فيما بعد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

دعاء كولو آداب :

او بايد زده كرل سى چى په وخت كى ددعاء كولو دا يو خو شيان بايد چى مراعات كرل سى چى دآد ابو خخه ددعاء دى ترخو چى دعاء وقبلهدو ته نژدې سى :

١. دمخه كول دنيك عمل پر دعاء باندى ، برابره خبره ده كه لمونخ وى او كه خيرات او كه تلاوت دقرآن شريف يا حج ياطواف ياروژه يادرس ددينى كتابو ياشغل دشرعى علم يا نور دخير اعمال، اوددې وجه مخكى تيره سوه .

٢. نوى كول دتوبې دگناه خخه ترخو چى باطن هم صفا سى، **إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ [الاعراف : ٥٦]** .

٣. پورته كول دلاسو نژدى تر وړو پورى خپل ، لكه چى مخكى ددې يو خه

بحث تير سو. په بحر الرائق باب الوتر ج ٣ ص ٤٣ كى دى : نقلاً عن النهاية
 وفي دعاء الرهبة يجعل ظهر كفيه إلى وجهه (١) كالمستغيث من الشيء في دعاء الرغبة يجعل
 بطون كفيه نحو السماء وفي دعاء التضرع يعقد الخنصر والبنصر ويحلق بالإبهام والوسطى
 ويشير بالسبابة ودعاء الخفية ما يفعله المرء في نفسه انتهى ملخصاً ، وكذا في شرح المنية عن
 المسوط وفي رد المختار في باب صفة الصلاة وقال البدر العيني في العمدة ج ٣ ص ٣٢١ : وقال
 جماعة من العلماء السنة في دعاء رفع البلاء أن يرفع يديه ويجعل ظهرهما إلى السماء وفي دعاء
 سؤال شيء وتحصيله يجعل بطنهما إلى السماء وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى إن شاء رفع
 يديه في الدعاء أي الاستسقاء وإن شاء أشار بإصبعيه وفي المحيط بإصبعه السبابة وفي
 التجريد من يده اليمنى آه .

٤. برابرول دسرو دگوتو ددې دپاره چي لاسونه ښه سره وغورپيرى لکه چي
 په بعضو احاديثو کي وارد دى .

٥. په ماينځ کي دخپلو دوو ورغوو يوڅه ځاي خلاص پريښوول، نه يو دبل
 سره منبلول ځکه چي دا طريقه دسوال دفقير خوراک غوښتونکي ده .

٦. نظر اچول پر خپلو لاسو باندي په وخت کي ددعاء ، ولي چي دا طريقه
 قريبه وخضوع او ادب ته ده ، نه و طرف ته دآسمان کتل .

٧. ددعاء دقبلېدو اميد درلودل، نه داسي چي دنا اميدي اونه طمع درلودلو
 په ډول ددعا په قبلولو کي درخواست کوي ، ځکه چي الله تعالي دبنده
 دگمان سره موافقه معامله ورسره کوي ، دا دحديث مضمون دى .

٨. انتظار کول په قبلېدو کي ددعاء ، نه په تلوار سره غوښتل حصول
 دمطلب ، اونه هم پر تقدير دژر نه قبلېدو ددعاء ، دناقبولي سوي دعاء حکم
 پر کول ځکه چي په ترمذي ج ٢ ص ١٧٤ کي دابي هريرة رضي الله عنه په حديث کي
 راځي : قال يستجاب لاحدکم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي لهذا حديث حسن صحيح .

٩. کوشش کول په پاکولو کي دخپل خوراک او جامي ، او دپېکارو او بي
 فائدو خبرو څخه خپله ژبه محفوظه ساتل ځکه چي : **إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ**
[المائدة : ٢٧] ، ولحديث ورد في ذلك .

(١). وهكذا جاء ايضا في المسوط للسرخسي ج ١ ص ١٦٦ (ط : دار المعرفة بيروت) وكذا في رد المحتار ج ١
 ص ٥٠٧ (ط : دار الفكر بيروت) وصرح به الامام النووي من الشافعية في روضة الطالبين وعمدة المفتين ج ٢ ص
 ٩٤ (ط : المكتب الاسلامي بيروت) وكذا في المجموع للنوي ج ٥ ص ٨٠ (ط : دار الفكر بيروت)، وذكره ايضا
 الحافظ ابن حجر العسقلاني في تلخيص الحبير ج ٢ ص ١٠٠ (ط : دار الكتاب بالمدينة المنورة). حقاني عفى عنه

۱۰. پر اندازه دقدرت خوشبویی (عطر) پر خپله جامه باندی مړل ځکه چی په دې کی ډیر تعظیم دی.
۱۱. په نرم ، عاجزه ، خاشع او دپوره مسکینی په آواز سره دکرار او په زوره په ما بینخ کی دعاء کول او دا وخت داشتراك دی .
۱۲. شروع او ختم ددعاء په حمد سره دالله ﷻ او په درود ویلو سره پر نبی ﷺ مبارک باندی کول ، ځکه چی په دې کی ډیر حدیثونه ذکر دی، ولحدیث بذلک عند الترمذی فی ج ۱ ص ۲۴ .
۱۳. تکرار ددعاء لږ تر لږه درې واړه تر اوو وارو پوری برابر خبره ده که په یوه مجلس کی وی او که په مختلفو مجلسو کی وی. اوددې دلیل هم تیر سو .
۱۴. آمین ویل په وخت کی دختمولو دعاء، دعاء کوونکی او اوریدونکی دواړو دپاره ، ځکه چی په حدیث کی آمین دعاء ختموونکی نامداره سوی دی .
۱۵. مړل ددواړو لاسو پر مخ خپل ، دپاره دنیک فالی چی گواکی یوه پیمانہ رحمت یې پرمخ ولویدی ، نه یو لاس مړل ځکه چی دا علامه دتکبر ده ، او حدیث دلاسو تیروولو پر مخ وروسته تر دعاء په ترمذی کی ذکر دی .
۱۶. مراعات کول دبرکت ناکه وختونو ، لکه دشپې آخره دریمه حصه ، دسپیدو راختو وخت ، دباران اوریدو وخت ، او په وخت کی دراوتو دامام وخطبې ته دجمعی، او نوری دبرکت ورځی او شپې .
۱۷. مراعات کول دبرکت ناکه ځایونو لکه مسجدونه ، کعبه شریفه ، صفا ، مروة ، عرفات مزدلفه او نور .
۱۸. توسل کول په انبیاوو ﷺ ، اولیاوو او اعمال صالحه وو لکه څنگه چی دمضمونو څخه دا حدیثو معلومیری .
۱۹. شریکول دمومنانو په خپله دعاء کی ، ځکه چی رسول الله ﷺ پر اعرابی باندی ، په وجه سره دخالصولو دده دخپل ځان په دعاء کی ، انکار وکی، وقال له لقد تحجرت واسعا .
۲۰. په حضور کی دنیکانو او صالحانو دعاء کول .
- دا ټوله شیان چی دعاء وقبلیدو ته نژدی کوی دعلماوو څخه دمذهب نقل دی، چی ددې شیانو استنباط یې دا حدیثو او آیاتونو څخه کړی دی چی دهغه تفصیل کول دلته داوردیدو سبب گرځی ، نو پردې مذکور قدر باندی کفایت کوم ، او که څوک تفصیل غواړی نو دې طحطاوی ، مراقی الفلاح ،

حرز الثمين شرح حصن الحصين او شرح شرعة الاسلام ته رجوع وكړی. پاته سو حکم دمخ گرځولو دامام و طرفته دقوم ، نو بايد وپيژندل سی چی دمخکنیو معتمدو کتابو دحکایاتو څخه مشروعت دمخ گرځولو دامام و طرفته دقوم په وخت کی ددعاء ذکر سو ، او په دې ځای کی په ډول دپوره کولو دتمې هغه لیکم، علامه انور شاه کشمیری لیکي: والظاهر عندی ما قال مُحَمَّدٌ ويستقبل الناس بوجهه ما لم يكن مصلِّ قال في الذخيرة وهو ظاهر المذهب وذكره مُحَمَّدٌ في الاصل حكاه ابن عابدين قبيل فصل القراءة في ج ۱ ص ۳۷۳ ثم قال لو كان المصلی خلف الصف الاول حتى يكون الجالس في الصف الاول سترة بينه وبين الامام لم يدخل تحت قول مُحَمَّدٌ وان قال به البعض كما استظهره ابن امير الحاج في الحلية . او فرق په مخ کولو کی نسته برابر خبره ده که قوم لږ وي او که ډیر، لکه چی بعضی علماء یې فرق کوی چی تر لسو ۱۰ کسانو دکمو دپاره دې امام مخ نه گرځوی، لیکن دا فرق اعتبار نلری لکه چی په شامی کی یې ددې تحقیق کړی دی، لیکن که چیری مقتدی یو نفر وو نو دهغه دپاره دمخ گرځول نسته ځکه چی هغه شاته دامام نه وی (بلکه پر بغل یې وی) او دمخ راگرځولو په وخت کی وقوم ته مخ گرځول رسته طرف او چپه طرف هریوه ته یو ډول دی، یو خاص طرف ضروری نه دی، لکن سره دعقیده درلودلو دجواز پر دواړو ډولو ورسته طرف مخ گرځولو ته فضیلت حاصل دی. او هرڅه چی مخ گرځول دی و طرف ته دقوم په وخت کی دویلو اللهم انت السلام وروسته تر فرض لمانځه ، فیعلم انه لیس بثابت ، ابن حجر په فتح الباری کی دپاره ددفع دتعارض په مابینځ کی دحدیث دعائشی ﷺ چی وایی : نبی ﷺ وروسته تر فرضی لمونځ یوازی پر اللهم انت السلام ﷺ کوتاهی کړیده ، او په مابینځ کی دا حدیثو ددعاو او دذکرونو وروسته تر لمانځه لیکي : فيحمل ما وَرَدَ من الدَّعَاءِ بعد الصَّلَاةِ على انه كان يقول بعد ان يقبل بوجهه على اصحابه وما رواه عائشة ؓ على نفي استمراره جالسًا على هيئته قبل السلام الا بقدر ان يقول ما ذكرت ، نو ددې بیان او دعبارته څخه دمراقی الفلاح په ص ۱۷۱ کی چی مخکی تیر سو: ويستحب ان يشتغل بعده ای بعد التطوع وعقب الفرض ان لم يكن بعده نافلة يستقبل الناس ان شاء ﷻ او دارنگه دتقریره څخه دقنیه الفتاوی چی مخکی ذکر دی: واذا كانت صلوة لیس بعدها سة يستقبل القوم بوجهه هذا هو السنة ﷻ معلومیږی چی په اللهم انت السلام ﷻ کی مخ گرځول وقوم ته نسته . او ددې

تائيد هغه هم کوی کم چي په معارف السنن ج ۳ ص ۱۲۸ کی ليکلی دی: ثم الله ينبغي ان يستشلى من الاستقبال متصلاً بعد صلوة الصبح والمغرب قدر ما يقول فيه لا إله إلا الله وحده لا شريك له آه لس واره ، كما في حديث ابي ذر عند الترمذی والتسائي وحديث ابي امامة عند الطبراني في الاوسط وابن السنن وحديث ابي ايوب الانصاري عند احمد والتسائي وابن حبان والطبراني وغيرهم وفي رواية قبل ان يتصرف ويثني رجله منهما ، نو بايد ترهغو فرضو وروسته چي دهغوی پسي سنت روايت وي لکه دماپښين ، ماښام او ماسخوتن پر همدومره اندازي فصل باندي كفايت وكی بي له مخ راگرخولو وقوم ته : (اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ) چي وجه يي مخکي ذکره سوه . او په مرقاة شرح دمشکاة ج ۲ ص ۱۸ کی دشيوخ الجزري خخه في تصحيح المصايح نقل کوي: واما ما يَزَادُ بَعْدَ وَمِنْكَ السَّلَامُ مِنْ نَحْوِ حَيَّنَا رَبَّنَا بِالسَّلَامِ وَأَدْخَلْنَا دَارَ السَّلَامِ ، فلا اصل له بل مُخْتَلَقٌ بعض القصص انتهى نو بايد چي ددي زيادت خخه پرهيز وكړل سي، خكه چي دپوهي خاوندان ددي سنت پر ادا كوونكي باندي په دي وجه دجهل اعتراض كوي چي دا په سنت نه دي خبر ، اودلمانخه په پتو رازو او احكامو كي پردي امام داعتمادنه كولو سبب گرځي، اوددي زيادت دشهرت سبب په مابينخ كي داكثرو امامانو ، محضی ددوي نظر لويدل دي پرهغه خه باندي چي ليكل سوي دي په بعضو صحيفو كي ، لكن بي دليله خبره بايد چي وانه وريدل سي، او په عام ډول په هرځاي كي پرليكل سوو الفاظو او حركاتو او اعرابو ددعاء بي له فكر كولو په هغه كي بايد اكتفاء ونكړل سي، خكه چي سبب دغلطي كيږي او په ځاي كي دطعن كولو واقع كيږي . او پورته كول دلا سو هم په اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ كي نقل نلري. هرڅه چي دا خبره ده چي دا دكم قسم بدعت خخه گرځي دسيئه خخه او كه دحسنة خخه نوباييد چي ددي استنباط دمخكنيو قواعدو خخه وسي خصوصا دعبارت خخه دبريقي كم چي مخکي ذکر سو .

اوس دمقصود دشروع كيدو ځاي راورسيدي، نَسَأَلُ اللهَ الْعَاقِبَةَ وَالْاَيْسَرَ وَالرُّشْدَ وَالتَّقْوَى فِي كُلِّ حِينٍ وَحَالٍ .

الدُّعَاءُ بَعْدَ الصَّلَاةِ

• الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدَ الشَّاكِرِينَ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ، وَعَلَى آلِهِ

وَأَصْحَابِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ الْفَوْزَ عِنْدَ الْقَضَاءِ ، وَمَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ ، وَعَيْشَ السُّعَدَاءِ ، وَالنَّصَرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ ، وَمُرَافَقَةَ الصُّلَحَاءِ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا هَادِينَ مُهْتَدِينَ غَيْرَ ضَالِّينَ مُضِلِّينَ حَرَبًا لِأَعْدَائِكَ وَسَلَامًا لِأَوْلِيَائِكَ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ الْأَمْنَ يَوْمَ الْوَعِيدِ وَالْجَنَّةَ يَوْمَ الْخُلُودِ مَعَ الْمُقَرَّبِينَ الشُّهُودِ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ الْمُؤَفِّينَ بِالْعُهُودِ إِنَّكَ رَحِيمٌ وَدُودٌ وَأَنْتَ تَفْعَلُ مَا تُرِيدُ ، اللَّهُمَّ يَا كَافِيَ الْأُمُورِ يَا شَافِيَ الصُّدُورِ كَمَا تُجِيرُ بَيْنَ الْبُحُورِ اجْرِنَا مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ وَمِنْ دَعْوَةِ الشُّبُورِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْقُبُورِ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ ، وَأَنْ تَغْفِرَ لَنَا وَتَرْحَمَنَا وَإِذَا أَرَدْتَ بِقَوْمٍ فِتْنَةً فَتَوَفَّنَا غَيْرَ مَفْتُونِينَ ، وَنَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ حَبِيبِكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يُقَرِّبُنَا إِلَى حُبِّكَ .

اللَّهُمَّ يَا رَبِّ مَوْلَانَا طَهِّرْ قُلُوبَنَا عَنْ كُلِّ وَصْفٍ يُبَاعِدُنَا عَنْ مُشَاهَدَتِكَ وَمَحَبَّتِكَ ، وَامْتِنَا عَلَى السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَالشُّوقِ إِلَى لِقَائِكَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ، اللَّهُمَّ مِنَّا الدُّعَاءَ وَعَلَيْكَ الْإِجَابَةَ وَمِنَّا الْجُهْدَ وَعَلَيْكَ التُّكْلَانَ ، وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى فَخْرِ الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الْأَتْقِيَاءِ آمِينَ آمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

فائدة : بايد وپيژندل سي چي امام دي په وخت كي ددعا كولو شريك دقوم سره ، خپل ځان ددعاء په صيغو كي نه خاص كوي، بلكه صيغې دمتكلم مع الغير دي استعمالوي، ابوداؤد دابي هريرة^ه او ترمذي دثوبان^ه څخه روايت كوي ، اودارنگه دابي امامه^ه څخه روايت دي: قال قال رسول الله ﷺ لا يؤمُّ عبدٌ قومًا فيخص نفسه بدعوةٍ فان فعلَ فقد خائهم وحسنَ الترمذي ، حديث ثوبان كه څه هم چي ابوبكر بن خزيمه په خپل صحيح كي دي ته مردود او موضوعي ويلى دي، او بعضو علماوو ددي تاويل كړي دي په خاسولو سره دهغو دعاوو چي په صيغې سره دجمعي نقل سوي وي فقط . شيخ عبد الحق دهلوي^ه په شرح كي دسفر السعادة ص ٩٤ په تشریح كي ددي حديث ويلى دي: كه چيري هغه دعاء چي امام يي تر سلام وروسته كوي او مقتديان آمين پر وايي ثابته سي لكه چي ذكر مي كړه هغه هم كيدلای سي چي ددي حديث محمل دي وي يعنى په دي ځاي كي هم په لفظ دمفرد سره دعاء مناسبه نه

ده او د دینداری د شان سره نه ښایی. والله اعلم انتهی نواحتیاط په دعاء کی په وخت کی د جمع دخلگوپه طریقہ سره د جمع کولو د ضمیر دی او هرڅه چی په وخت کی دیوازی والی دی نوهلته بیا اختیار ده ته دی په تعبیر کی.

ایضاً الدعاء بعد الصلوة

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِلْإِيمَانِ وَالسَّلَامِ ، وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ الَّذِي اسْتَقْدَنَا بِهِ عَنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَالْأَصْنَامِ ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الثُّجَبَاءِ الْبَرَّةِ الْكِرَامِ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ، وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمِ مَغْفِرَتِكَ وَالْعَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ ، لَا تَدْعُ لَنَا ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا دَيْنًا إِلَّا قَضَيْتَهُ ، وَلَا مَرِيضًا إِلَّا شَفَيْتَهُ وَلَا عَدُوًّا إِلَّا كَفَيْتَهُ وَلَا غَائِبًا إِلَّا رَدَدْتَهُ ، وَلَا عَاصِيًّا إِلَّا عَصَمْتَهُ وَلَا فَاسِدًا إِلَّا أَصْلَحْتَهُ وَلَا مَيْتًا إِلَّا رَحَمْتَهُ ، وَلَا عَيْبًا إِلَّا أَسْرَتَهُ وَلَا عَسِيرًا إِلَّا أَيْسَرْتَهُ ، وَلَا حَاجَةً عَنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَكَ فِيهَا رِضَاءٌ وَلَنَا فِيهَا صَلَاحٌ إِلَّا أَعْنَتْنَا عَلَى قَضَائِهَا فِي يُسْرٍ وَعَافِيَةٍ مِنْكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ . اللَّهُمَّ أَرِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعَهُ وَارِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَارْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ ، اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنَّا هَذِهِ صَلَوَاتِنَا وَسَائِرَ صَلَوَاتِنَا وَعِبَادَاتِنَا وَتَجَاوَزْ عَنْ تَقْصِيرَاتِنَا يَا رَبِّ مَوْلَانَا إِنَّكَ عَفْوٌ كَرِيمٌ وَآخِرُ دَعْوَانَا إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى قَائِدِ الْغُرِّ الْمُحَجَّلِينَ ، وَعَلَى أَتَقِيَاءِ أُمَّتِهِ أَجْمَعِينَ آمِينَ آمِينَ وَارْحَمْنَا بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

ایضاً الدعاء بعد الصلوة

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ وَمُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى ، وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى رَسُولِهِ خَيْرِ الْوَرَى ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ نُجُومِ الْإِهْتِدَاءِ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدِينَا وَلِمَشَائِخِنَا وَلِأَسَاتِدِنَا وَلِتَلَامِيذِنَا وَلِعَشَائِرِنَا وَلِقَبَائِلِنَا وَلِمَنْ لَهُ حَقٌّ عَلَيْنَا وَلِمَنْ كَانَ لَنَا حَقٌّ عَلَيْهِ وَلِمَنْ وَأَعَدْنَا مَعَهُ دُعَاءً وَلِمَنْ أَحْتِاجُ إِلَيْهِ دُعَائِنَا وَلِمَنْ أَحْسَنَ إِلَيْنَا وَلِكَافَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ . اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنَ الْفِاقِ

وَالشَّقَاقِ وَسُوءِ الْاِخْلَاقِ ، اَللّٰهُمَّ ثَبِّتْ اَقْدَامَنَا عَلٰى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزُلُّ الْاَقْدَامُ ،
 اَللّٰهُمَّ لَا تَكُنْ لَنَا اِلٰى اَنْفُسِنَا طَرْفَةً عَيْنٍ وَلَا نَسْلَطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا وَلَا تَقْتُلْنَا
 بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ ، اَللّٰهُمَّ اَحْسِنْ عَاقِبَتَنَا فِي الْاُمُورِ
 كُلِّهَا وَاجْرِنَا مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْاٰخِرَةِ ، اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ مَوْتَانَا وَمَوْتِي
 الْمُسْلِمِيْنَ ، وَسَلِّمْ مُسَافِرِيْنَا وَمُسَافِرِي الْمُسْلِمِيْنَ ، وَانْجِحْ حَاجَاتِنَا وَحَاجَاتِ
 الْمُسْلِمِيْنَ ، وَاَقْضِ دُيُوْتَنَا وَدُيُوْتِ الْمُسْلِمِيْنَ ، اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ هٰذِهِ صَلَوَاتِنَا وَسَآئِرَ
 عِبَادَاتِنَا وَلَا تَضْرِبْ بِهَا وُجُوْهَنَا ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ . وَصَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلٰى
 سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ ، اٰمِيْنَ يَا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ ، وَارْحَمْنَا بِرَحْمَتِكَ يَا
 اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ .

ايضاً الدعاء بعد الصلوة

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ حَمْدًا مُّوَفِّيًا لِنِعْمِهِ مُكَافِئًا لِمَزِيْدِهِ ، وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ
 وَصَحْبِهِ وَجُنُوْدِهِ ، اَللّٰهُمَّ نُوِّرْ قُلُوْبَنَا وَقَرِّ عِيُوْنَنَا ، وَاسْتُرْ عَوْرَاتِنَا ، وَاشْفِ مَرَضَاتِنَا
 وَاَقْضِ دُيُوْتَنَا ، وَبَيِّضْ وَجُوْهَنَا ، وَارْفَعْ دَرَجَاتِنَا ، وَارْحَمْ اٰبَاءَنَا ، وَاغْفِرْ اُمَّهَاتِنَا ،
 وَامْحُ سَيِّاتِنَا ، وَاصْلِحْ دِيْنَنَا وَدُنْيَانَا بِحُرْمَةِ كَلَامِكَ الْقَدِيْمِ ، اَللّٰهُمَّ يَسِّرْ لَنَا اُمُوْرَنَا
 مَعَ الرِّاحَةِ لِقُلُوْبِنَا وَابْدَانِنَا وَالسَّلَامَةِ وَالْعَافِيَةِ فِي دِيْنِنَا وَدُنْيَانَا وَكُنْ اَنْيَسًا وَصَاحِبًا
 فِي سَفَرِنَا وَمَعِيْنًا وَحَامِيًّا فِي حَضْرَتِنَا وَخَلِيْفَةً فِي اَهْلِنَا وَاطْمِسْ عَلٰى وُجُوْهِ اَعْدَانِنَا
 وَاهْدِنَا وَتَجَنَّبْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ . اَللّٰهُمَّ اَلْفَ بَيْنَ قُلُوْبِنَا ، وَاصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا ،
 وَاَهْدِنَا سَبِيْلَ السَّلَامِ ، وَتَجَنَّبْنَا مِنَ الظُّلْمَاتِ اِلَى النُّوْرِ ، وَجَنِّبْنَا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ
 مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ، وَبَارِكْ لَنَا فِيْ اَسْمَاعِنَا وَابْصَارِنَا ، وَقُلُوْبِنَا وَاَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا ، وَتُبَّ
 عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ، وَاجْعَلْنَا شَاكِرِيْنَ لِنِعْمِكَ وَآثِمَهَا عَلَيْنَا ، اَللّٰهُمَّ
 اَعِدَّنَا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَاعِدَّنَا مِنْ عَذَابِ النَّارِ ، وَاعِدَّنَا مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ
 ، وَاعِدَّنَا مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ، اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ دُعَانَا وَطَاعَاتِنَا وَانْجِحْ
 حَاجَاتِنَا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ، وَصَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَاتَّبَاعِهِ
 اَجْمَعِيْنَ ، وَنُفُوِضْ اُمُوْرَنَا اِلَى اللهِ اِنَّ اللهَ بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ ، بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ .

ايضا الدعاء بعد الصلوة

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ
وَتُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا وَشَفِيعِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ . اَللّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا
وَلِآبَائِنَا وَلِأُمَّهَاتِنَا وَلِأَقْرَبَاتِنَا وَلِأَصْدِقَائِنَا وَلِأَسَاتِدِنَا وَلِتَلَامِيذِنَا وَلِمَشَانِحِنَا وَلِعَشَائِرِنَا
وَلِقَبَائِلِنَا وَلِمَنْ لَّهُ حَقٌّ عَلَيْنَا وَلِمَنْ أَحْتَاَجُ إِلَى دُعَائِنَا وَلِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
. اَللّهُمَّ اهْدِنَا فِيْمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنَا فِيْمَنْ عَافَيْتَ ، وَتَوَلَّنَا فِيْمَنْ تَوَلَّيْتَ ، وَبَارِكْ لَنَا
فِي مَا أَعْطَيْتَ ، وَفِنَا شَرًّا مَا قَضَيْتَ ، فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ ، وَإِنَّهُ لَا يَدُلُّ
مَنْ وَالَيْتَ ، وَلَا يَعِزُّ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ ، فَلَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا
قَضَيْتَ ، وَاسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ ، اَللّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالْقُبَى وَالْعَفَافَ
وَالْعِغْيَى ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ ، وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ ،
وَمِنْ دُعَاءٍ لَا يُسْمَعُ ، اَللّهُمَّ عَلِّمْنَا مَا يَنْفَعُنَا وَانْقَعْنَا بِمَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَتَى السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ ، اَللّهُمَّ ارْحَمْنَا إِذَا عَرِقَ الْجَبِينُ ، وَكَثُرَ الْإِنِينُ ، وَبَسَّ مِنَ الطَّيِّبِ ، وَبَكَى
عَلَيْنَا الْحَبِيبُ ، اَللّهُمَّ ارْحَمْنَا إِذَا وَارَانَا الثَّرَابُ ، وَرَدَّ عَنَّا الْأَحْبَابُ ، وَفَارَقْنَا
التَّعِيمُ وَانْقَطَعَ عَنَّا التَّسِيمُ ، اَللّهُمَّ ارْحَمْنَا إِذَا نُسِيَ أَسْمَانُنَا ، وَبَلَى أَجْسَامُنَا
وَأَنْدَرَسَ خَبْرُنَا ، وَانْطَمَسَ أَثْرُنَا ، اَللّهُمَّ ارْحَمْنَا يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ، وَتُبْدَى
الضَّمَائِرُ ، وَتُنْشَرُ الدُّوَابِئِنُ ، وَتُحْشَرُ الْمَوَازِينُ ، اَللّهُمَّ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آذَنَّاكَ الْبَارِ ، وَأَدْخَلْنَا الْجَنَّةَ مَعَ الْإِبْرَارِ يَا عَزِيزُ يَا غَفَّارُ ،
سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ، وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ . اٰمِيْنَ اٰمِيْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ .

فائدة: بايد وپيژندل سى چى نظر دامام واحوالو ته دقوم په ضعف او قوه ،
شغل او خلاصيت ، سستى او شوق كى ددوى په باره كى دمقدار دقرآت
دلمانځه دپاره ضرورى دى ، تائيد يې دشارع دخوا څخه سوى دى ، په
داسى اندازه سره چى دقوم دخافته كيدو اودجماعت دلريبدو سبب نسى ،
لكه چى په كتابو كى دفته په باب كى دامامت ذكر دى ، او همدارنگه
حضرت رسول اكرم ﷺ په حق كى دهغه امام چى په قرآت كى مراعات

د قوم د حال نکوی ، سخت غضب ښکاره کی او وې ویل: انّ منکم منقرین فایکم ما صلی بالناس فلیتجوّز فان فیهم الضعیف والکبیر وذا الحاجة ، متفق علیه حدیث دی ، او په مشکوٰۃ ص ۱۰۱ کی ذکر دی ، نو باید چی په دعآ کی په طریق اولی سره دا لحاظ مراعات کرل سی ددی دپاره چی نفرت او خافیه کیدل د قوم رانسی بلکه باید چی په اندازه د شوق او فراغت ددوی د دعآ او بردوالی او لنډوالی د دعآ وکی نه په مثال د بعضو بی عقلو امامانو چی دعآ دومره اوږده کړی چی قوم بیزاره کړی او نه پوهیږی چی د فائدی پرخی در رسول اکرم ﷺ تر ملامتیا لاندی راخی .

پوه سه : چی کله کله بعضی کسان طلب د دعآ کوی دیوه خاص کار دپاره ، نو پردی بناء باندی که بی چیری د دعآ حاجت دکولو طلب وکی نو باید چی امام وروسته تر حمد او صلوة راتلونکی دعآ وکړی او د دعآ په پای کی دې درود هم ووی ، او دا طریقه باید چی په ټولو دعاوو کی جاری وساتی

دعآ دپاره حاجات :

اللَّهُمَّ أَوْصِلْنَا إِلَى مَقَاصِدِنَا الْمَقَاصِدِ الْجَائِزَةِ مَقَاصِدِ دِينِنَا وَدُنْيَانَا وَالْآخِرَةِ ، اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَسْرَارَنَا وَعَلَانِيَتَنَا فَأَقْبِلْ مَعْدِرَتَنَا ، وَتَعْلَمُ حَاجَاتِنَا فَأَعْطِنَا سُؤَالَاتِنَا ، وَتَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِنَا فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ، وَأَقْضِ حَاجَاتِنَا ، وَاعْفُ إِسْرَافَاتِنَا ، إِنَّكَ رَعُوفٌ رَحِيمٌ .

دعآ دپاره ددفع دمرضو

اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ ، وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ ، وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ ، اللَّهُمَّ احْفَظْنَا يَا قَيَّاسُ ، مِنْ جَمِيعِ الْبَلَاءِ وَالْآفَاتِ وَالْأَمْرَاضِ ، اللَّهُمَّ اشْفِ أَسْقَامَنَا وَأَعْلَانَتَنَا ، وَأَمْحُ أَمْرَاضَنَا وَأَحْزَانَنَا ، وَتَعُوذُ بِعِزَّتِكَ وَقُدْرَتِكَ وَمِنْ شَرِّ مَا نَجِدُ وَنُحَادِرُ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَمِّ وَالْهَدْمِ وَالْعَرَقِ ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَلِمْنَاهُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ نَعْلَمْ ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ ، اللَّهُمَّ رَحْمَتَكَ نَرْجُو ، وَعَفْوَكَ نَدْعُو ، فَلَا تَكِلْنَا إِلَى أَنْفُسِنَا طَرْفَةَ عَيْنٍ ، وَأَصْلِحْ لَنَا شَأْنَنَا كُلَّهُ ، وَاجْرِئْنَا مِنْ حِزْبِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ .

دعا دپاره دلیری کېدو دقحطی، دزرق دتنکی او دنورو تکلیفونو دلیری کېدو دپاره

اللَّهُمَّ اسْقِنَا عَيْثًا مَعِيثًا مَرِينًا مَرِينًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ أَجَلٍ ، اللَّهُمَّ أَحْيِ بَلَدَكَ

الْمَيِّتَ ، وَاسْقِ عِبَادَكَ وَالْعَامَكَ وَالشُّرَّ عَلَيْهِمْ خَزَائِنَ رِزْقِكَ وَرَحْمَتِكَ ، اللَّهُمَّ
 أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ الْغَنِيُّ ، وَتَحْنُ الْفُقَرَاءُ ، أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ ، وَاجْعَلْ مَا
 أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ جُهِدِ الْبَلَاءِ ، وَدَرْكِ
 الشَّقَاءِ ، وَسُوءِ الْقَضَاءِ ، وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْقَسْوَةِ
 وَالْعَفْلَةِ وَالْعَيْلَةِ وَالذَّلَّةِ وَالْمَسْكِنَةِ ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَالْفُسُوقِ وَضَيِّقِ
 الْأَرْزَاقِ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَلِكُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ ، نُغْنِنَا بِهَا عَمَّنْ سِوَاكَ ، وَنَهْدِي بِهَا
 قُلُوبَنَا ، وَنَجْمَعُ بِهَا شَتَاتَ أُمُورِنَا ، وَتَرُدُّ بِهَا الْفِتْنَ عَنَّا ، وَتَصْلِحُ دِينَنَا وَدُنْيَانَا
 وَتَعْصِمُنَا بِهَا مِنْ كُلِّ سُوءٍ ، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، اللَّهُمَّ إِنَّا عَيْدُكَ وَابْنَاءُ
 عَيْدِكَ وَابْنَاءُ أَمَانِكَ ، وَفِي قَبْضَتِكَ ، نَوَاصِينَا بِيَدِكَ ، مَا ضَرَفْنَا حُكْمَكَ ، عَدْلُ
 فِينَا قَضَائِكَ ، نَسْتَلِكُ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيَتْ بِهِ نَفْسُكَ ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ ،
 أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ، أَوْ أَلْهَمْتَهُ عِبَادَكَ ، أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي مَكُونِ
 الْغَيْبِ عِنْدَكَ ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِبِيعَ قُلُوبِنَا ، وَجَلَاءَ هُمُومِنَا وَعُغُومِنَا وَأَنْ تَصْلِحَ
 دِينَنَا وَدُنْيَانَا ، اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا تُحَوِّلُ بِهِ بَيْنَنَا وَمِيزَانَ مَعَاصِيكَ وَمِنْ
 طَاعَتِكَ مَا تُبَلِّغُنَا بِهِ جَنَّتِكَ ، وَمِنْ الْيَقِينِ مَا تُهَوِّنُ بِهِ عَلَيْنَا مُصِيبَاتِ الدُّنْيَا وَمَمَعِنَا
 بِاسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُوتِنَا مَا أَحْيَيْتَنَا ، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا ، وَاجْعَلْ ثَارَنَا عَلَى
 مَنْ ظَلَمْنَا ، وَانصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا ، وَلَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا ، وَلَا تَجْعَلِ
 الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّنَا ، وَلَا مَبْلَغَ عِلْمِنَا ، وَلَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا ، اللَّهُمَّ بَعْلَمِكَ
 الْغَيْبِ وَقَدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ ، أَحِينَا مَا عَلِمْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لَنَا ، وَتَوَفَّنَا إِذَا عَلِمْتَ
 الْوَفَاةَ خَيْرًا لَنَا ، اللَّهُمَّ وَنَسْتَلِكُ خَشْيَتِكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَنَسْتَلِكُ كَلِمَةَ
 الْحَقِّ فِي الرِّضَاءِ وَالْغَضَبِ ، وَنَسْتَلِكُ الْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى ، وَنَسْتَلِكُ نَعِيمًا لَا
 يَنْفَدُ ، وَنَسْتَلِكُ قُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقَطِعُ ، وَنَسْتَلِكُ الرِّضَاءَ بَعْدَ الْقَضَاءِ ، وَنَسْتَلِكُ بَرْدَ
 الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَنَسْتَلِكُ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ وَالشُّوقِ إِلَى لِقَاءِكَ فِي غَيْرِ
 ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ ، اللَّهُمَّ زَيِّنَا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ ، وَاجْعَلْنَا هُدَاةً مَهْدِيَيْنَ ،
 اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا نِعَاطُكُمْ شُكْرًا ، وَتَتَبِعْ نَصْحَكَ ، وَتَحْفِظْ وَصِيَّتَكَ ، اللَّهُمَّ طَهِّرْ قُلُوبَنَا

مِنَ النَّفَاقِ ، وَأَعْمَالَنَا مِنَ الرِّيَاءِ ، وَالسَّيِّئَاتِ مِنَ الْكُذْبِ وَأَعْيُنَنَا مِنَ الْخِيَانَةِ ، فَإِنَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورَ .

بايد ددې دعاوو څخه هره يوه پر خپل خپل ځای وگرځوي يعنې دمطلبه سره يې مناسبه وکړي، او همدارنگه ذکر کړل سوی دعاگانې په وخت کې ددعا کولو وروسته تر لمانځه هم مناسبې دي، که دمړي دپاره دبڅښنې دعا وغوښتل سوه نو بايد چې بعضي راتلونکي دعاگانې، چې په احوالو کې دمړي راځي، ووايي. داډان تر خلاصيدو وروسته دې دا يوڅو کلمې ووايي ولي چې په صحيح بخاري شريف کې ددې ترغيب ورکول سوی دی:

اللَّهُمَّ رَبَّ هَذِهِ الدُّعْوَةِ التَّامَّةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ اِنِّ مُحَمَّدٌ نِ الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ
وَالدَّرَجَةَ الرَّفِيْعَةَ وَاَبْعَثْهُ مَقَامًا مَّحْمُودًا نِ الَّذِي وَعَدْتُهُ وَاَرْزُقْنِي شَفَاعَتَهُ اِنَّكَ لَا
تُخْلِفُ الْمِيْعَادَ . وَصَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ .

هغه دعا چې وروسته تر خورلو دډوډي ويل کيږي :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اٰطَعْنَا ، وَسَقَانَا ، وَجَعَلَنَا مُسْلِمِيْنَ ، اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِصَاحِبِ الطَّعَامِ ،
وَلِاَكْلِهِ ، وَلِمَنْ سَعَى فِيْهِ ، اَللّٰهُمَّ بَارِكْ فِيْ اِيْمَانِنَا وَاِيْمَانِهِمْ ، وَبَارِكْ فِيْ طَاعَاتِنَا
وَطَاعَاتِهِمْ ، وَبَارِكْ فِيْ اَوْلَادِنَا وَاَوْلَادِهِمْ ، وَبَارِكْ فِيْ اَرْزَاقِنَا وَاَرْزَاقِهِمْ ، اَللّٰهُمَّ
اَكْفِنَا بِحَلَالِكَ عَنِ حَرَامِكَ ، وَاغْنِنَا بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ ، وَصَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلٰى
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ .

هغه دعا چې دخيرات او صدقې دقبلیدو دپاره ويل کيږي :

اَللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمٰوٰتِ ، وَرَبَّ الْاَرْضِ ، وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ، تَقَبَّلْ حَسَنَاتِنَا
وَصَدَقَاتِنَا ، وَاَجْعَلْهَا لَوْجْهَكَ الْكَرِيْمِ ، وَاَقْضِ حَاجَاتِنَا ، وَخَلِّصْ نِيَاتِنَا ، وَلَا
تَضْرِبْ بَهَا وُجُوْهَنَا ، وَاَجْعَلْهَا لَنَا فِي الْقَبْرِ نُورًا ، وَفِي الْحَشْرِ سُرُوْرًا ، وَعَلَى
الصِّرَاطِ عُبُوْرًا ، اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا اِتِّقَاءَ سَخَطِكَ ، وَاِتِّبَاعًا مَرْضَاتِكَ ، وَاِنْفَاءَ
غَضَبِكَ ، وَدِفَاعَ مِيْتَةِ السُّوْءِ ، وَخَالِصًا لَكَ ، وَلَا تَجْعَلْهَا رِيَاءً وَلَا سَمْعَةً ، وَصَلَّى
اللهُ تَعَالَى ﷺ

هغه دعا چی دزوی د مبارکی ورکولو په وخت کی ویل کیږی :

اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَمِنْ تَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ وَمِنْ فَجْأَةِ نِقْمَتِكَ ،
 وَمِنْ جَمِيعِ سَخَطِكَ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ هَذَا الْمَوْلُودَ وَلَدًا صَالِحًا مُبَارَكًا فِيهِ هَادِيًا
 مَهْدِيًا ، رَشِيدًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍ ، عَوْنًا وَظَهِيرًا لِّأَوْلِيَائِكَ ، غِيْظًا وَنِقْمَةً لِأَعْدَائِكَ ،
 وَاجْعَلْهُ لَنَا لَا عَلَيْنَا ، وَخَيْرَ خَلْفٍ ، وَوَارِثًا خَيْرًا ، وَعَمَلًا صَالِحًا ، وَقُرَّةَ عَيْنٍ ،
 وَرَاحَةَ قَلْبٍ ، وَسُرُورَ طَبْعٍ ، لِأَقْرَبَائِهِ ، فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا مُجِيبَ
 الدُّعَوَاتِ أَجِبْ دُعَانَا وَابْتِهَالَنَا وَتَضَرُّعَنَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

د بعضو علمی ضروری شيانو یادونه مخکی تر تړلو د عقد دنکاح :

باید وپیژندل سی چی په وخت کی د کوچنیوالی د غوښتل سوی بنځی
 (ناوی) برابره خبره ده که باکره وی او که ټیبه وی (۱)، ددی نژدې ولی پر
 ترتیب د عصباتو مستقل او مختاره دی، ددی په نکاح ورکولو کی ، تعلق
 ددی په رضاء پوری نلری په نزد دامام اعظم رحمته الله علیه ، برابره خبره ده که دا
 په راضی وی او که ناراضه ، فعلاً بی له توقفه ذکر کرل سوی نکاح نافذه او
 جاری ده او احکام دنکاح لکه میراث او حرمت دمصاهرت او خپش توب او
 نور په دې نکاح پوری تعلق نیسی ، دومره فرق بی دی چی په نکاح ورکول
 دپلار او نیکه کوچنی انجلی لره وروسته تر بلوغ ددی هم ثابت او لازم وی
 او دا اختیار نلری چی هغه نکاح فسخ کړی، او په نکاح ورکولو کی غیر
 ددوی (پلار او نیکه) څخه لکه نور ولیان ددی کوچنی انجلی ، نو دې
 کوچنی انجلی لره وروسته تر بلوغ ، خیار بلوغ سته په ختمولو کی ددی
 نکاح او په ثابتولو کی ددی نکاح ، نور رضاء او انکار او نه خبریدل ددی
 کوچنی انجلی په وخت کی دنکاح ورکولو ددی یو ډول دی.

او پر هغه تقدیر چی غوښتل سوی بنځه بالغه وی، باکره وی او که ټیبه وی،
 نوددی رضاء او اجازه دپاره دجاری کولو ددی دنکاح ضروری ده ، چی پر
 تقدیر دانکار اونا رضایی ددی هغه عقد دنکاح نه صحیح کیږی اونه هم
 نافذ کیږی ، او پر تقدیر دنه خبرولو دولی دې لره په دغه عقد سره ، نکاح
 موقوفه ده ، که چیری وروسته تر خبریدو په دې نکاح سره بنځه په دې ذکر

(۱). اودنکاح کونکی دواړه اړخونه کوچنیوالی اولوی والی دده پرمنکوحي باندی قیاس دی. منه

سوی عقد سره راضی سوه ، یا صراحةً په ویلو سره ، او یا دلالتاً په پټه خوله کیدو سره ، خودا په باکره کی یوازی ، او یا په قبلولو سره دمبارکی او یا دبل شی په مثل ددی ، او یا په قبلولو سره د دعوت دواده او دنورو علامو چی دلالت کوی پر رضا باندی دباکرې او ثیبې عموماً ، نو پر دې تقدیر چی ددوی څخه رضآء یا صراحةً یا دلالتاً ښکاره سی نونکاح نافذه سوه ، او که یې په دې حالت (دخبریدو) کی وژړل نو نکاح باطله سوه ، او همدا وجه ده چی هغه علمآء چی حاضر وی په عقد نکاح کی ، دپیری پیری راهیسی زموږ په ښارو کی دپاره دعقد دنکاح ترلو دغټی ښځی دوه نفره شاهدان ، چی وکیلان وی دطرفه څخه دهغه ښځی چی نکاح یې ترل کیږی ، غواړی ، ددی دپاره چی د ذکر کرل سوی نکاح حال معلوم سی او نکاح کوونکی په تعزیر او فریب کی واقع نسی ، یعنی دامعامله و احتیاط ته نژدی ، او دتعزیر څخه لیری کیږی ، که نه وی نوپه حقیقت کی دمخصوص اندام روا والی او دعقد دنکاح دصحیح کېدو مدار پر اجازې دمنکوحې باندی دی ، او پر تقدیر دانکار کولو دمنکوحې ښځی وروسته تر عقد ، داجازه کولو څخه ، هم په بیان سره ددغه دوو کسانو په حضور کی دامام ، چی خطبه وایی ، په وکالت سره دښځی ، دولی دپاره کفایت نه کوی ، بلکه قاضی به غوښتنه کوی ددی چی ولی دی خپل وکالت په مستقل ډول په حاضرولو سره ددوو شاهدانو ثابت کړی ، لکن په رواج کی غوښتنه ، ددوو نفرو اخبار کوونکو ، دوکیل څخه پر وکالت او رضآء باندی په ده سره ، دطرفه دمنکوحې ، غالباً ولی دنکاح څخه دمولیې خپلی بی له رضآء ، اعراض کوی ، دوجی څخه دبیری دشرمنده کیدو دده په حضور کی ددی جماعت چی ټول راغونډ سوی دی دپاره دعقد دنکاح . علامه شامی^۲ په رد المحتار ج ۲ ص ۳۳۳ کی دفتح (القدیر) څخه نقل کوی: واعلم ان لا تشترط الشهادة على الوكالة بالنكاح بل على عقد الوكيل، وانما ينبغي ان يشهد على الوكالة اذا خيف جهد الموكل ايها . انتهى او باید مخکی تر ترلو دعقد په ایجاب او قبول سره ، خطبه وواپی چی سنّت دآنحضرت ﷺ دی ، او حکمت په مشروع والی کی دخطبې او په شرط والی کی ددوو شاهدینو په عقد کی دنکاح ښکاره کول دشرافت او د کرامت دانسانیت دی ، اودپاره دامتیاز او جلا کولو دی دعقد دبشر پر نورو عقودو باندی ، او هرڅه چی دپاره دنفس صحت دعقد دنکاح دی ، که څه هم چی دسنت طریقې څخه مخالف دی ، نو مطلق ایجاب او قبول بی له

مخکی والی دخطبې هم کافی دی، لکن سره دحضوره دشاهدانو په وخت کی دایجاب او قبول ، او دپاره دخطبې دنکاح یو خاص ترکیب او عبارت ضروری نه دی بلکه هر ترکیب چی مشتمل وی پر حمد او صلاة او وعظ او دعا باندی دپاره دمومنانو ، او دقرآن شریف پر قدر ددرو آیاتو لنډو کافی دی.

دنکاح ترلو خطبه :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ النِّكَاحَ سُنَّةً مِنْ سُنَنِ سَيِّدِ الْاِنَامِ ، فَاصِلًا وَقَاطِعًا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ ، فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ط فَإِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ، ذَلِكَ اَذْنَى اَلَّا تَعُولُوا ، وَتَشْهَدُ اَنْ لَا اِلهَ اِلَّا اللهُ الْوَاحِدُ الْاَحَدُ الْعَزِيزُ الْعَلَامُ ، وَتَشْهَدُ اَنْ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ وَصَفْوَةَ الْاِنَامِ ، صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى اٰلِهِ وَصَحْبِهِ الْبَرَّةِ الْكِرَامِ . اَمَّا بَعْدُ : عِبَادَ اللهِ رَحِمَكُمُ اللهُ ، قَالَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، يَا اَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ط وَاتَّقُوا اللهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْاَرْضَ حَامًا ، اِنَّ اللهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا . يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٢٠١﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٢٠٢﴾ يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللهَ اِنَّ اللهَ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٠٣﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِيْنَ نَسُوا اللهَ فَاَنْسَاهُمْ اَنْفُسَهُمْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ﴿٢٠٤﴾ وَاَقُولُ اسْتَغْفِرُ اللهَ لِيْ وَلِكُلِّ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ، وَصَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ ط

بيابه مخ و طرفته دولی دمنکوچی ورگرخوی اونوم دمنکوچی، اونوم دپلار بی او دنیکه بی، که چیری پلار ددی په مجلس کی حاضر نه وو، معلوم کری، او که بی پلار حاضر وو نوبیا نوم دپلار سره دشاری بی له ذکره دنیکه هم کافی دی، ولی چی اشاره ابلغه (زیاته) ده په معرفت کی لکه چی په کتابو دفقهی شریفی ذکر دی، او دارنگه نوم اخیستل دنکاح کوونکی سره دشاری بی له ذکره دپلار او دنیکه دده هم کافی دی په وخت کی

د حضور دده په مجلس دعقد کي، برابره خبره ده که تصرف دعقد دی په خپله کوی او که یې په واسطه دبل شخص کوی، او که چیری حاضر نه وو نو نوم دزوج او نوم دپلار دده فقط پرتقدیر دحضور دپلار دده او یا سره دنامه اخیستلو دنیکه دنکاح کوونکی پرتقدیر دغائب والی دپلار دده، دا نومونه به معلوم کړی، او مقدار دمهر به هم معلوم کړی، نو که چیری ولی دمنکوحي، پلار وی ددې، اول وار به خطاب وده ته کوی اوداسی الفاظ به ورته ووايي: (بي بي راحمه چي ستا لور ده په دغه نامه بله لور نلری په مقابله کي دپنخوسو زرو افغانیو مهر په نکاح صحیح شرعی سره تا وکاله) (که منکوحه غټه وی) یا ولایه (که منکوحه کوچنی وی) وکل محمد ته چي دعبد الکريم زوی دسلطان محمد لمسی دی ورکړی وه ورکړی دي ده) (نولی دمنکوحي باید چي ووايي: (هوما ورکړی وه ورکړی می ده). بیا به مخ و طرفته دولی دزوج راوگرځوی او ورته وبه وایي: (دغه بي بي راحمه چي ددغه حاضر نور محمد لورده په مقابله کي دپنخوسو زرو افغانیو مهر په نکاح صحیح شرعی سره وکاله، یا ولایه وکل محمد ته چي دعبد الکريم زوی دسلطان محمد لمسی دی تا قبوله کړی وه قبوله کړی دي ده) (نولی دزوج باید ورته ووايي: (هو ما وکاله یا ولایه وکل محمد مذکور ته په دغو صیغو قبوله کړی وه قبوله کړی می ده). او دمخکی بیان څخه کیفیت دضرورت دنوم اخیستلو دنکاح کوونکی او منکوحي یوازی او یا سره دنومو دپلار ددوی او یا سره دنومو دنیکونو ددوی دهورنیا سرې څخه نه پتیري، نو باید چي خاصیتونه دحالی ددې حاضر مجلس په تعبیرکی دالفاظو دعقد پر لور و ذکر سوو قاعدو موافق وساتل سی، او باید وپیژندل سی چي عاقد دعقد دنکاح دپاره دبل چا برابره خبره ده که ولایه وی او که وکاله وی، دي یوازی سفیر او معبر دی په حقوق کی دعقد، نو ضرور ضرور ده چي نسبت دعقد به موکل (۱) ته کوی، ولی چي پرتقدیر دقبولولو بي له نسبته و موکل ته، نکاح دپاره دموکل نسوه، بلکه نکاح دپاره دوکیل په خپله سو، که څه هم چي مقدمات دعقد دپاره دموکل وی، مطلق نیت (چي په نیت کی یې موکل وی) کفایت نه کوی، لکن که چیری یوه دعاقدینو څخه یعنی ایجاب کوونکی نسبت و موکل ته دبل عاقد وکی یعنی ویی ویل چي لور خپله می په نکاح وعبد الله ته، چي عبد الله موکل دزید وو، ورکړه، اوزید چي وکیل

(۱) موکل یعنی هغه څوک چي دي بي وکیل گرځولی دی، چي منکوحه یا نکاح کوونکی شخص دی.

وو نسبت يې و خپل خان ته وکي او ويې ويل: قَبِلْتُ ، بي له نسبت کولو و خپل موکل ته ، نو دا ذکر سوی عقد دموکل دپاره گرځي، ولي چي قول ددي موکل جواب داوول قول څخه دي، نو ددي موکل قول مقيد کرل کيږي په قول اول سره. او په رد المحتار ج ۲ ص ۲۸۲ کی ليکلي دي: فِي الْبَحْرِ عَنْ الظَّهْرِيَّةِ : لَوْ قَالَ أَبُو الصَّغِيرَةِ لِأَبِي الصَّغِيرِ زَوَّجْتُ ابْنِي وَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ شَيْئًا فَقَالَ أَبُو الصَّغِيرِ قَبِلْتُ يَقَعُ النِّكَاحُ لِلأَبِ وَهُوَ الصَّحِيحُ ، وَيَجِبُ أَنْ يَحْتَاطَ فِيهِ فَيَقُولَ قَبِلْتُ لِابْنِي . اهـ — وَقَالَ فِي الْفَتْحِ بَعْدَ ذِكْرِ هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ : يَجُوزُ النِّكَاحُ عَلَى الأَبِ ، وَإِنْ جَرَى بَيْنَهُمَا مُقَدِّمَاتُ النِّكَاحِ لِلابْنِ وَهُوَ الْمُخْتَارُ لِأَنَّ الأَبَ أَضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ بِخِلَافِ مَا لَوْ قَالَ أَبُو الصَّغِيرَةِ زَوَّجْتُ ابْنِي مِنْ ابْنِكَ فَقَالَ أَبُو الابْنِ قَبِلْتُ وَلَمْ يَقُلْ لِابْنِي يَجُوزُ النِّكَاحُ لِلابْنِ لِإِضَافَةِ الْمُزَوَّجِ النِّكَاحِ إِلَى الابْنِ بَيِّنِينَ وَقَوْلِ الْقَابِلِ قَبِلْتُ جَوَابَ لَهُ وَالْجَوَابُ يَتَّيِدُ بِالأَوَّلِ فَصَارَ كَمَا لَوْ قَالَ قَبِلْتُ لِابْنِي اهـ وَبِهِ يُعْلَمُ حُكْمُ مَا يَقُولُ زَوْجٌ بِنْتِكَ لِابْنِي ، فَيَقُولُ لَهُ زَوَّجْتُكَ ، فَيَقُولُ الأَوَّلُ قَبِلْتُ فَيَقَعُ الْعَقْدُ لِلأَبِ وَالتَّاسُ عَنْهُ غَافِلُونَ ، وَقَدْ سَأَلْتُ عَنْهُ فَأَجَبْتُ بِذَلِكَ وَبِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ لِلأَبِ تَطْلِيقَهَا وَعَقْدَهُ لِلابْنِ ثَانِيًا لِحُرْمَتِهَا عَلَى الابْنِ مُؤَبَّدًا ، وَمِثْلُهُ مَا يَقَعُ كَثِيرًا أَيْضًا حَيْثُ يَقُولُ زَوْجَنِي بِنْتِكَ لِابْنِي ، فَيَقُولُ زَوَّجْتُكَ فَإِنْ قَالَ الأَوَّلُ قَبِلْتُ انْعَقَدَ النِّكَاحُ لِنَفْسِهِ وَإِلَّا لَمْ يَنْعَقَدْ أَصْلًا لِأَنَّهُ وَلا لِابْنِهِ كَمَا أَفْتَى بِهِ فِي الخَيْرِيَّةِ آهـ الى هنا عبارة الشامي ملخصا وقد زاد عليها جزئيات اخر فليراجعها ، ددي وجي بايد چي ډير احتياط په الفاظو كى دايجاب او قبول مراعات كرل سى ترڅو چي په لوى تاوان كى واقع نسي، او همدارنگه احتياط په نوم اخیستلو كى دزواجينو او په نومونو كى دپلرو ددوى ضرورى دي، ولي چي په در مختار كى په هغه حای كى ليكلى دي: غَلَطَ وَكَلِمَاتُهَا بِالنِّكَاحِ فِي اسْمِ أَبِيهَا بغيرِ حُضُورِهَا لَمْ يَصِحَّ لِلجَهَالَةِ ، وَكَذَا لَوْ غَلَطَ فِي اسْمِ بَنِيهِ إِذَا كَانَتْ حَاضِرَةً وَأَشَارَ إِلَيْهَا فَيَصِحُّ ، وَلَوْ لَهُ بِنْتَانِ أَرَادَ تَزْوِيجَ الكُبْرَى فَعَلَطَ فَسَمَّاهَا بِاسْمِ الصُّغْرَى صَحَّ لِلصُّغْرَى ، خَانِيَةَ آهـ وقال الشامي في تنمة هذا : ولا ترفع التية هنا ولا معرفة الشهود بعد صرف اللفظ عن المراد .

دعا وروسته تر ټولو دعقد دنكاح :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَّمَنَا الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ ، وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ذِي الْمَجْدِ وَالْكَمَالِ ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ خَيْرٍ صَحْبٍ وَآلٍ ، اَللّهُمَّ اجْعَلْ هَذَا الْعَقْدَ مُبَارَكًا وَمُثْمِرًا لِثَمَرَاتِ شَرْعِيَةِ النِّكَاحِ ، وَاجْعَلْهُ وَفَاقًا وَالفَةَ وَالأَسَاءَ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ

، وَقَوَامًا وَمُعِينًا لِمَصَالِحِ الدِّينِ والدُّنْيَا ، وَذَرِيعَةً لِّلسُّرُورِ وَالْحُبِّ الدَّائِمِ بَيْنَهُمَا
وَبَيْنَ أَقْرَبَاءِ الطَّرْفَيْنِ عَلَى مَا تُحِبُّ وَتَرْضَى ، وَأَنْشُرْ عَلَيْنِهَا وَعَلَيْنَا مِنْ خَزَائِنِ
رَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ وَفُيُوضَاتِكَ يَا ذَا الْجُودِ وَالْكَرَمِ وَالْإِحْسَانِ ، اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لهُمَا
مُعِينًا عَلَى الدِّينِ وَمُهَيِّنًا لِلشَّيَاطِينِ ، وَحَصِنًا دُونَ عَدُوِّ اللهِ حَصِينًا ، وَسَبَبًا لِلتَّكْثِيرِ
الَّذِي بِهِ مَبَاهَاتُ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ، عَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ ، اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ
الْعَمِّ وَمِنْ فِتْنَةِ الصَّدْرِ وَعَلَبَةِ الدِّينِ وَقَهْرِ الرَّجَالِ ، وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ وَشِمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ
، وَاغْفِرْ لَنَا وَلِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَصَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى كُلِّ عَبْدٍ
مُصْطَفَى مِنْ كُلِّ الْعَالَمِينَ ، اِلَى يَوْمِ الدِّينِ ، بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

به وخت کی دیو خای کیدو دزوجی سره (به اوله شپه) دی دا دعا وویای :

وروسته ترحمد او صلاة: اَللّٰهُمَّ هَذَا قَضَائِكَ ، وَسُنَّةُ نَبِيِّكَ ، وَفَرَحَةُ عِبَادِكَ ،
فَافِضْ بِهِ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلِكَ وَبَرَكَاتِكَ ، وَوَفِّقْ لَنَا وَلِلزَّوْجَيْنِ الصَّلَاحَ وَالْفَلَاحَ
وَالسَّعَادَةَ وَالْفَوْزَ وَالنَّجَاةَ فِي الدِّينِ والدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَارْزُقْهُمَا الْوُدَادَ بَيْنَهُمَا
وَالْوِفَاقَ وَالْإِيْلَافَ وَحُسْنَ الْاِخْلَاقِ ، وَاعِذْهُمَا مِنَ الْبَغَاوَةِ وَالْإِيْذَاءِ وَسَيِّئِ
الْمُعَاشِرَةِ وَالشَّقَاقِ ، وَاجْعَلْ لَهُمَا بِهِ زَوْجًا وَنِظَامًا وَمُسَاعَدَةً فِيْ اُمُورِ الْخَيْرِ يَا
مُجِيبَ الدَّعَوَاتِ ، اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعِزَائِمِ مَغْفِرَتِكَ وَالْعَنِيْمَةَ
مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ اِثْمٍ ، وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ مِنَ النَّارِ ، وَصَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَى
نَبِيِّنَا وَشَفِيعِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِينَ . وَارْحَمْنَا بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ
الرَّاحِمِينَ .

بیان دحومی نکاح په وخت کی دیو خای کیدو دزوجی او حکم دمهر ددی

بايد وپیژندل سی چی ددییره وخته خخه زمور په کورنیو کی دا رواج جاری
دی چی بعضی اشخاص په وخت کی دزفاف مخکی تر ورپلو دناوې وکورته
دزوج ، اوبعضی اشخاص وروسته ترنقل کولو ددی وخیل کورته په دوهمه
یا دریمه شپه دوهم وار ترل دعقد دنکاح کوی ، نو پتیه دی نه وی چی دپاره
دصیح کیدو دنکاح اودپاره دروا والی دمخصوص اندام وزوج ته اودپاره
دجاری کولو داحکامو دنکاح یو وار عقد کافی دی ، تکرار ته په دی باره

کی ضرورت نسته ، ددې وجه څخه په الرحمة الباقية ص ۹ کی یې دې ته محضی رواج بې له سنتیته ویلی دی، ولی چی درسول الله ﷺ او داصحابو څخه دنبی ﷺ دا نه دی نقل سوی، لکن مع هذا نظر و حال ته داهل دزمانې زموږ دفآئدې او احتیاط دینی څخه خالی هم نه دی، ولی چی مخکنیو علماوو زموږ دزمانې کله چی حالات داهل دزمانې خپل ولیدل چی اکثره ددوی پاملرنه په امور دینیو وو کی نه کوی او په معاملو او عقودو کی مراعات دصحيح شرعی طریقې نه کوی بلکه دنفس او هوا پرستی کوی، او صرف پرمحضی شرعی صورت باندي کفایت کوی بې له رسیدو و حقیقت ته ددې، لکه چی زموږ دزمانې په اهل کی دا ډول حرکتونه په اکثره خلگو کی وینم بلکه بې باکې او بې پروایې په مراعات کولو کی دصحيح کیدو دعقودو او معاملو ورځ په ورځ مخ پر ترقی ځی، زیات تر هغه حالت کم چی پخوانیو علماوو لیدلی وو، نو ډیر داسی کیږی چی مراعات درضا دزوجینو نه وی سوی ، بلکه ډیری نکاحی می اوریدلی دی چی سره دانکاره او سره دردولو دمنکوحې منعقدی سوی دی ، او سره ددې بیا هم دوی پر هغه حال باندي په سبب درضاء وروسته تر نکاح کولو او وروسته تر عقد تړلو چی فائده نلری شرعاً کفایت کوی او پرمهدې نکاح باندي همیشه توب کوی او پاتیرې، او خپله دعوه وقاضیانو ته هم نه رفع کوی، او سره د موجود والی ددې آفتونو ، نکاح یو ډیر ضروری المراعات شی دی ، ولی چی پرتقدیر دپاته کیدو دنر او بنځی پر دې عقد غیر صحیح باندي په طریقه دهمیشه توب سره ، ترټولو دلویی گناه چی ناروا فعل دزنا دی مرتکب گرځی، او پردې سربیره چی دواړه طرفونه دزوج اوزوجې پر کیږه گناه باندي دهمیشه پاته کیدو په دریاب کی غرق سوه او پر آخره خاتمه یې سخته خطر ههم ده ، ډیر تاوان او بد اخلاقی او بی دینی په اولاد کی ددوی بنکاره کیږی ، لکه چی دشارې څخه ددې قول درسول الله ﷺ چی فرمایي: پیداينست زما دنکاح څخه سوی دی نه دسفاح (زنا) څخه ، دا اسرار فهمیږی. او سبب دتنگی درزقو او دپورته کیدو دآبادی او بارانو گرځی، لکه په حدیث کی چی راغلی دی چی ډیریدل دزنا سبب دتنگی درزقو گرځی، او واقع کیدل دراتداد (مرتد کیدو ، العیاذ باللہ) دیوه څخه دزوجینو وروسته تر اولی نکاح پر تقدیر دصحيح کیدو دهغه یو بل احتمال دی، ددې وجی څخه دډیر وخت راهیسی ددوهمی نکاح غم خوړل سوی دی،

تدارکاً بقدر الوسع ، وبناءً عليه احوط واحسن ددې نوى كولى دى مخكى تر دخول او خلوت، په خپل كوركى يې تړى او كه يې په كوركى دقريبانو دښخى مخكى تر نقل كولو دناوى تړى فرق نلرى، او هرڅه چى زمانه دخير القرون وه چى ددې آفتو څخه خالى وه ، ځكه يې نو حاجت وتجديد او نوى كولو ته دنكاح نه درلودى. فى شرح المجلة للاتاسى ج ۱ ص ۸۱: نقلاً من ابن عابدين فكثير من الاحكام يختلف باختلاف الزمان لتغير عرف اهله ، او لحدوث ضرورة او لفساد اهل الزمان ، بحيث لو بنى الحكم على ما كان عليه اولاً لزم منه المشقة والضّرر بالثاس ، وخالف قواعد الشريعة المبنية على التخفيف والتيسير ودفع الضرر والفساد ، ولهذا ترى مشايخ المذهب خالفوا ما نصّ عليه المجتهد فى مواضع كثيرة بناء على ما كان فى زمنه ، لعلمهم بانه لو كان فى زمنهم لقال بما قالوا به اخذاً من قواعد مذهبه - ثم ذكر لها نظائر كثيرة من جواز الاستيجار على تعليم القرآن والامامة ومن الافتاء بتحقيق الاكراه من غير السلطان ومن تضمين الساعى ومنع النساء عما كنّ عليه فى زمن رسول الله ﷺ من حضور المساجد لصلوة الجماعة وافتاؤهم ببيع الوفاء والاستصناع الى غير ذلك فليرجع اليه. او همدارنگه په ردّ محتار ج ۵ ص ۴۲۰ او په مقدمه كى ددر مختار پر هامش دردّ محتار ج ۱ ص ۵۵ او په عقود رسم المفتى دعلامة الشامى ، او علامه تفتازانى رحمه الله تعالى په سر كى دشرح عقائد حكم دتغير داحكامو په تغير سره داحوالو دخلگو بيان كړيدى ، فلينظر اليها .

پاته سو حكم ددوهم مهر چى لازميرى پر زوج او كه نه ؟ او بې له تسليمولو ددې مهر و زوجې ته ، سره دنه عفوه كيدو دطرفه دزوجې ، آيا ذمه دزوج خلاصيرى كه نه ؟ په فتاوى كامله ص ۲۲ كى دى په باره كى دهغه شخص چى پر خپلى زوجى باندى ، چى دده په طلاق رجعى سره عده تيروى ، نكاح كوى او مهر مقرر كړى : فالجواب انه يكون مراجعاً لها بذلك ولا يجب عليه المهر كما افق بذلك فى نتيجة الفتاوى وفى نقولها للسيد حافظ معزياً لجواهر الفتاوى ما نصّه ولو تزوّج المطلقة الرجعية فانه يصير مراجعاً ولا يجب المال لانّ نكاحها مجاز عن الرجعة فى القول الصحيح آه نو بعضى علماء ددوهمى نكاح حكم ، بې له واقع كيدو دطلاق په مابينځ كى ، هم په دې ډول سره كوى چى دوهمه نكاح هميشه توب كولى پر اولى نكاح باندى (يعنى مستقله نكاح نه ده) نو ځكه مهر نه لازميرى ، او دارنگه په مرآة شروح المجلة كى په ضمن كى ددې كليې چى: ما بطل يبطل ما فى ضمنه ، ابطال ددې دوهم مهر راوړى، اودا رنگه په ردّ

محتار ج ٢ ص ٣٤٢ کی په وجه کی دقول دابی یوسف چی مهر په تجدید کی داوولی نکاح دی نه ددوهمی نوشته کوی : لان العقد الثاني یلغو فیلغو ما فيه ، او ددی په رد کی دطرفه خخه دامام محمد لیکی : وعند الامام ان الثاني وان لغا لا یلغو ما فيه من الزيادة کمن قال لعبدہ الاکبر سنا منه : هذا ابني ، فعنده وان لغا فی حکم التسبب يعتبر فی حق العتق کذا فی المسوط ، او په فتاویٰ خیریه کی چی پر هامش د (تنقیح) الحامدیه ده په ج ١ ص ٤٧ کی راوری : فالتکاح هو الاول وتثبت التسميتان فی الاصح لائها مسئله تجدید نکاح وفيها اقوال ، قال الفقيه ابو الليث يجب كلا المهرين وذكر فی المنية الله الاصح آهـ وفي البرازية علی هامش الهندية ج ٤ ص ١٥٢ وفي رد المحتار نقلاً عن الفتح ج ٢ ص ٣٤٦ وفي الفتح ج ٢ ص ٤٤٤ ذکرُوا فی حکم تجدید التکاح ان عند الامام الثاني زيادة على الاول وكان القاضي الامام قاضيخان انما افق بانه لا يجب بالعقد الثاني شيء الا اذا عني به الزيادة فی المهر لكن الاوجه الاطلاق فان ذلك يقتضي ان يستل الزوجان عن مرادهما قبل الحكم وقد ينكر الزوج القصد ويفتح باب الخصومة من غير حاجة الى ذلك لانه اذا كان الثابت شرعاً جواز الزيادة فی المهر والكلام الثاني يعطيه صادراً من ميمر عاقل وجب المهر بمقتضاه بل يجب انه لو ادعى الهزل به لا يقبل ما لم تقم بينة على اتفاهما على ذلك. نعم ويخالف أيضاً انه يجب الألفان كانا للثاني مع الألف كان للاول، لان الأول قد ثبت وجوبه ثبوتاً لا مرد له ، والمفروض له كون الثاني زيادة فيجب بكل ماله مع الأول ، ومن ثم ذكر في الدررية عن شرح الإسبيجاني : جدد على ألف اخر تثبت الألفان عند أبي حنيفة ، وعندهما لا تثبت الثانية ، وكذا لو راجع المطلقة بألف . وفي التوازل عن الفقيه أبي الليث : إذا جدد يجب كلا المهرين . ووجه من نقل لزوم الثاني فقط اغتبار إرادة الأول في ضمن الكلام الثاني ؛ لأن الظاهر كون المقصود تغيير الأولى إلى الثاني. والذي يظهر من الجمع بين كلام القاضي والإطلاق المتظافر عليه كون المراد بكلام الجمهور لزومه إذا لم يشهدا على الهزل في الثاني من حيث الحكم ، ومراد القاضي لزومه عند الله في نفس الأمر ، ولا شك إنما يلزم عند الله تعالى إذا قصدت الزيادة ، فأما إذا لم يقصد حتى كانا هازلين في نفس الأمر فلا يلزم عند الله شيء حتى لا يطالب به في القيامة ، ويلزم ذلك في حكم القاضي ؛ لأنه يؤخذ بظاهر لفظه إلا أن يشهدا على خلافه آهـ هذه عبارة الفتح الى موضع الحاجة .

نوباید چی په دقیق فکر کولو سره په دې عبارتونو کی، زموږ داهل او وطن دمروجه نکاح حکم بي له وسوسي ښکاره سی ولی چی ښکاره ده چی معلومی او مقرری

پيسې په دوهمه نکاح کی غیر دمخکنی مهر څخه په طریقه دکوشش هر سړی ورکوی، نو داوضع بی له شکه علی قصد الزیادة سوه، په دې ډول سره چی په زړه کی دیوه دحاضرینو دا ورتیره نسی چی ددوهم مهر څخه یوه حصه داخله ده په اول مهر کی، بلکه هر یو ددې مهر څخه جلا مال دمخکنی مهر څخه گرځی، نومعروف عرفاً داسی دی لکه مشروط شرطاً، اوکه چیری په وخت کی دیبانولو ددوهم مهر یې د (علاوه) توری پر مخکنی مهر ذکرکی، دهری وسوسې څخه خالی گرځی. تعرف و تشکر. او کله چی اراده دتړلو دعقد دنکاح وکی اول وار باید خطبه وواپی چی دا دمستحباتو څخه دی، برابره خبره ده که داخطبه دمخکنی خطبې په شان وواپی اوکه په بل ډول بی وواپی، لکه چی مخکی مو ذکر کړل چی خاص ترکیب ضروری نه دی، او وروسته تردې به ایجاب او قبول په مخکی ذکر کړل سوی شکل سره وکړی، او باید چی په وخت کی د ذکر کولو دمهر دا کلمې (علاوه پر مخکنی مهر باندی) هم ورسره یوځای کړی، ددې دپاره دخلاف دخدشه او شک څخه ووزی، وروسته ترپوره کیدو دعقد دې یا مخکنی دعا وواپی، او یادې دا دعا وواپی وروسته تر حمد او صلاة:

اللَّهُمَّ بَارِكْ لِلزَّوْجَيْنِ فِيمَا رَزَقْتَهُمَا ، وَبَاعِدْهُمَا عَنِ الْحَقْدِ وَالْحَزَنِ وَالْوَحْشَةِ
وَالثُّمُوزِ ، اللَّهُمَّ أَحْسِنِ عَاقِبَتَنَا وَعَاقِبَتَهُمَا فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا ، اللَّهُمَّ سَهِّلْ عَلَيْنَا
وَعَلَيْهِمَا كُلَّ صَعْبٍ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْأَبْرَارِ ، اللَّهُمَّ أَلْفَ بَيْنَهُمَا كَمَا أَلَفْتَ بَيْنَ آدَمَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحَوَّاءَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا ، اللَّهُمَّ أَلْفَ بَيْنَهُمَا كَمَا أَلَفْتَ بَيْنَ
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَارَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا ، اللَّهُمَّ أَلْفَ بَيْنَهُمَا كَمَا أَلَفْتَ
بَيْنَ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَزَلَيْخَا رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا ، اللَّهُمَّ أَلْفَ بَيْنَهُمَا كَمَا
أَلَفْتَ بَيْنَ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ
تَعَالَى عَنْهَا ، اللَّهُمَّ أَلْفَ بَيْنَهُمَا كَمَا أَلَفْتَ بَيْنَ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللهُ تَعَالَى وَجْهَهُ وَفَاطِمَةَ
رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا سَأَلْنَا مِنْهُ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٍ ﷺ
وَتَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَأَشْرَحْ صُدُورَنَا وَيَسِّرْ لَنَا
أُمُورَنَا مَعَ الرَّاحَةِ لِقُلُوبِنَا وَالسَّلَامَةِ فِي دِينِنَا وَدُنْيَانَا وَأَنْتَ الْمُسْتَعَانُ وَلَا حَوْلَ وَلَا
قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ .



بيان دهغو شيانو چي تعلق لري تر يو شخصه پوري دوخته څخه دمرض تر وخته پوري ددفن كولو دده :

بايد زده كړل سي چي پوښتنه دمريض دسُنن مؤكدا تو څخه ده، او دمجموعې څخه دحقوقو دمسلمان پر مسلمان باندي شمېرل سوي دي، ما سوا دمريض څخه ددرد دسترگو او ددرد دغانبو ، او صاحب الدمل يعنى خاوند دپت زخم چي په دې درو كي جاټز دي او په دې ډول سره تطبيق دهغو احاديثو كيږي چي په دې باب كي وارد سويدي. په شرح شرعة الاسلام په ص ۵۵۵ كي ذكر دي: او كله چي دمريض سره يوځاي سي پر برابري دزنګنو دمريض دې كښېني كه يې چيري پردې قدرت وو نه پر برابري دسر دده ولي چي دا پرمريض تكليف كيږي، او په خوشحالي او سرور سره دې ومريض ته كتل كوي نه په غم اوزړه تنګي سره چي په دې سره دمريض دزړه شكستګي راځي ، او دده سره دي په هغه څه خبري كوي چي ده ته خوشحالي راوړي لكه دمرض دجوړوالي او دمريضې دسپك والي او اميد دجوړيدو دمريض اوداسي نور، اودده څخه دي دعاء غواړي، ولي چي دعاء دمريض وقبليدو ته ښه نژدي وي، اوژر دې دده څخه را وزي ترڅو چي زحمت او تكليف نسي پرمريض، او خپل لاس دې پر تندي دمريض يا دده پر لاس كښېږدي او دحال پوښتنه دي ورڅخه وكړي ، او دعاء دصحت او عافيت دې ورته وكړي، او دا دعا چي رانقل سويده درسول الله ﷺ څخه دا دي ووايي: اِذْهَبِ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ وَاَشْفِ اَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ اِلَّا شِفَاؤَكَ شِفَاءً لَا يُعَادِرُ سَقَمًا. او يا دي دادعا اووه واړه ووايي: اَسْأَلُ اللهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ اَنْ يَشْفِيكَ. او يا دي دادعا پنځه واړه ووايي: اَعُوذُ بِاللّٰهِ وَبِقُدْرَةِ اللهِ وَعِزَّتِهِ مِنْ شَرِّ مَا اَجِدُ وَمِنْ شَرِّ مَا اُحَادِرُ . او په ويلو كي دسورة فاتحي درې واړه يا اووه واړه چي بيا يې دم كي پر خپل ځان او مريض او ياپر لاس خپل بيا خپل لاس ومړي پر بدن دمريض ، په دې كي هم لوي تاثير دي، او دارنگه ويل دمعوذتين يعنى قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ او قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ تر آخره پوري او ويل داخر دسورة حشري يعنى : هُوَ اللهُ الَّذِي لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، هُوَ اللهُ الَّذِي لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَمَيِّنُ

الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ، هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ
 الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ، او
 وروسته تردې دې يې په مخکنی ترتیب سره پرمريض دم کړی، دمرض
 دسپک والی دپاره دا بې مثاله دم دی، او دپاره دچینیلودی اول سورة فاتحه
 تر آخره پوری او وروسته ترهغه دی بیا دا آیتونه دشفاء : وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ
 مُؤْمِنِينَ ، وَشِفَاءً لِّمَا فِي الصُّدُورِ ، يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ
 شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ، وَنَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ، وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ
 يَشْفِينِ ، قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ، نوشته کړی بیادې یې پریولی او په
 مریض دې یې وچسبی ، ژر نفع رسوی. او کله چی علامې دنژدې کېدو
 دقبض دروح پر مریض بنکاره سی لکه کوږوالی دپزی، او سستی دپنبو
 دده ، او چابکیدل په ساه اخیستلو کی او نوری داسی نښانې ، نوباید چی
 پر رسته طرف یې مخ و قبلې ته کړی او یا یې ستونی ستخ کړی لکه داچی
 دمتاخرینو علماوو په نزد باندي ښه ده دوجی خخه دآسانی په وتلو کی
 دروح دده ، او که چیری دده سمول و قبلې ته تکلیف وو نو پرخیل حال دی
 پریږدی هر ډول چی وی، او تلقین دی په کلمه شهادت یعنی : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، ورته کوی ، په دې ډول دی وایی چی ده
 ته نژدی یې و اوری ، او مریض ته دی یې امر دویلونه کوی، ولی چی داوخت
 وخت دتکلیف او مشقت وی ، او کله چی دا ذکر سوی دشهادت کلمه پرژبه
 ددې شخص چی مرگ ته نژدی دی جاری سوه یا صراحة یا اشاره ، نوبیا دی
 دا نور خلگ کلمه دشهادت و دروی نور حاجت و تکرار ته نسته ، مگر کله
 چی دې شخص حاضر و مرگ ته په بل کلام سره شروع وکړه نو بیادی دنوی
 سره مخکنی عمل تکرار کړی ، مقصد داچی آخر کلام دده دشهادت کلمه
 سی، او بعضو علماوو په تلقین کی یوازی په کلمه طیبه یعنی : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ (ﷺ) باندي کفایت کړی دی او دا آسانه دی نسبت و عوامو
 ته اودوی ددې په ویلو ډیر عادتی دی دوجه دمحبت ددوی ددې کلمې سره،
 او سورة یس دی هم ورته وایی، لکه په شرح شرعة الاسلام ص ۵۲۵ کی
 دی: چی ویل دسورة یس په نزد دهغه چاچی مرگ ته حاضر وی سنت شمېرل
 کیږی او په دې کی یې حدیث را نقل کړیدی، باید وهغه ته مراجعه وسی، او

که چیری په دې حالت کی کلماتی دکفر دده څخه صادری سوې دا اعتبار نلری ولی چی دلته احتمال دتلو دعقل سته ، باید چی پرده بانندی دمسلمان مړی معامله جاری سی ، لکن پیدا کیدل دعلامو دسعادت او درحمت پرده بانندی سبب د خوشحالی او اطمینان دپاره دباقیماندگانو گرځی ، او لیدل دعلامو دبدبختی او د عذاب پرده بانندی ددوی دزړه دتنگی او دوحشت سبب کیږی ، خو ددې سره سره بالکل نا امیدي نه دی کول پکار ، او دروح وتل په تکلیف سره باید چی دعلاماتو څخه دبدبختی نه وشمېرل سی، ځکه چی الله ﷻ لره قسم قسم حکمتونه دی، بلکه مدار پر نیک عمل او بد عمل بانندی دی . او وروسته تر وفات کیدو دده دې غسل او کفن پدستی بی له ځنډه په اندازه دخپل وس او طاقت په هغه ډول ورکړی چی په کتابو دفقہ شریفی کی مفصل ذکر دی، بیا دې و طرف ته دقبر یوسی. او په وخت کی دوړلو بی بعضی کسان خاص رواج لری چی امام به درې ۳ واره جنازه پر لس ۱۰ قدمه ایږدی پرمځکه بانندی بیا به بی پورته کوی او پر وږو بی ایږدی، دا امر اصل نلری که څه هم چی شهرت بی پیدا کړیدی، ددې اصلی سبب اتباع دلاحق (وروستنی) ده په سابق (مخکنی) پسې بی له باریک نظر څخه او بی له تحقیقه دسند څخه دهغه ، رجوع ورواج ته کوی، او هغه چی په کتابو کی دفقہ شریفی ذکر دی چی: ضَعَّ يَمِينِ الْمَيِّتِ عَلَى يَمِينِكَ آهـ او مشهوره په طریقه مسنونه سره حمل دی، مُرَاد ددې څخه تکمیل دسنت دحمل دی خاص حامل لره ، او تخصیص په امام یاپه وضع پوری دجنازې پر مځکه نلری ، په فتاوی عالمگیری ج ۱ ص ۲۷۲ کی ذکر دی:

ثُمَّ فِي حَمْلِ الْجَنَازَةِ شِئَيْنِ نَفْسِ السَّنَةِ وَكَمَالِهَا أَمَّا نَفْسُ السَّنَةِ فَهِيَ أَنْ تَأْخُذَ بِقَوَائِمِهَا الْأَرْبَعَةِ عَلَى طَرِيقِ التَّعَاقُبِ بَانَ تَحْمِلَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ عَشْرَ خَطَوَاتٍ وَهَذَا يَتَحَقَّقُ فِي حَقِّ الْجَمِيعِ وَأَمَّا كَمَالُ السَّنَةِ فَلَا يَتَحَقَّقُ إِلَّا لَوَاحِدٍ وَهُوَ أَنْ يَبْدَأَ الْخَامِلَ بِحَمْلِ يَمِينٍ مَقْدَمِ الْجَنَازَةِ كَذَا فِي التَّارِخَانِيَةِ فَيَحْمِلُهُ عَلَى عَاتِقِ الْإِيْمَنِ ثُمَّ الْمُؤَخَّرِ الْإِيْمَنِ عَلَى عَاتِقِ الْإِيْمَنِ ثُمَّ الْمَقْدَمِ الْإِيْسَرِ عَلَى عَاتِقِ الْإِيْسَرِ ثُمَّ الْمُؤَخَّرِ الْإِيْمَنِ عَلَى عَاتِقِ الْإِيْسَرِ هَكَذَا فِي التَّبَيِّنِ آهـ

نو ددې څخه واضحه بنکاره سوه چی اول دحمل نسبت و حمل (وړلو) ته دحامل (وړونکی) دی نه ووړلو ته دجنازې بلکه که چیری په مابینځ دلار کی نیت ووړلو دجنازې وکی بیا هم دده دپاره پردې ډول وړل سنت دی، او دارنگه بی وړل پر غاړه سنت شمېرل کیږی ، او نوی پیدا سوی رواج منع

کوی داخیستلو څخه د جنازې پر غاړه مگر نه په څلورم وار، او هغه حدیث چې د څلویښتو گناهونو د کفارې وعده پکښی راغلی ده په وړلو سره د جنازې څلویښت قدمه، هغه په مطلق وړلو کی د جنازې دی په اندازه د څلویښت قدمه، او غوښتنه د دې ایښولو او پورته کولو نه کوی نو هغه چې په وجیز الصراط کی راغلی دی چې بیان دی د ایښوولو څخه د جنازې پر لس ۱۰ قدمه، ښکاره غلط دی، لکه چې دې ته ورته نور منکرات هم په دې کتاب کی ذکر دی، چې لائق د اعتبار نه دی، او همدارنگه هغه چې په مجموعه ملا خوخی کی ذکر دی چې عبارت دی د ایښوولو څخه د جنازې پر لس ۱۰ قدمه، اعتبار نلری، او محضی اتباع ده درواج .

پوه سه: چې ویل د قرآن پر مړی باندي، وروسته تر قبض کیدو دروح او مخکی تر غسل ورکولو، مختلف فیه دی، په فتاوی عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۷ کی لیکي: ویکره قراءة القرآن عند الميت حتى يغسل کذا فی التبین آه— او همدارنگه په بحر الرائق ج ۲ ص ۱۷۱ کی ذکر دی، او مولانا اشرف علی تهانوی په بهشتی زیور کی هم لا ینبغی (نا مناسب) ورته ویلی دی او په در مختار او زیلعی کی یې هم مکروه ورته ویلی دی، او قهستانی دالنتف (فی الفتاوی) څخه نقل کړیدی چې: ویقرء القرآن عنده الی ان یرفع الی الغسل آه— او بعضو علماوو د دې دواړو قولو په مابینخ کی موافقت کړی دی په سبب د نژدی والی د قاری ومړی ته او په سبب دلیری والی دده، او یا په پتیوالی دمړی او لڅ والی دمړی، او یا په ناپاکوالی دمړی او په پاکوالی دده، نو ساتنه د قرائت څخه په نزد دمړی مخکی تر غسل ورکولو ده ته اولی او احوطه ده، او هرڅه چې وروسته تر غسل دی نو بیا پروا نسته، په زوره یې وایی او که کرار، لکه چې د تبیین د عبارة د نقل څخه معلومیری چې مقید دی په غایه حتی یغسل سره، نوشک نسته په دې کی چې تلاوت د قرآن عبادت دی او مذهب د اهل سنت دادی چې صحیح دی هدیه کول د ثواب د عبادت، او خاص کر بل چا لره، ژوندی وی دا بل څوک او که مړ وی، په بحر الرائق کی لیکي: من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابه للغير من الاموات والاحیاء جاز، ویصل ثوابها الیهم عند اهل السنة والجماعة، کذا فی البدائع آه— او د دې تفصیل په رد محتار ج ۱ ص ۲۳۱ کی ذکر دی، او مخالف د دې قول د معتزله وو دی لکه ژردی چې په راتلونکو بحثونو کی د تتمه به واضح

بيان سى، اوپه رد محتارج ۵ ص ۸۲ كى په ضمن كى ددي قول ددر المختار: اعق عبده عن ابيه الميت فالولاء له واجره للاب انشاء الله تعالى من غير ان ينقص من اجر الابن شيء وكذا الصدقات والدعوات لابويه وكل مؤمن يكون الاجر لهم من غير ان ينقص من اجر الابن شيء، مضمرات آه ليكى: قَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ: وَالْمَسْأَلَةُ مَبْنِيَّةٌ عَلَى وَصُولِ ثَوَابِ أَعْمَالِ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ، وَقَدْ أُلْفَ فِيهَا قَاضِي الْقَضَاةِ السُّرُوجِيُّ وَغَيْرُهُ، وَآخِرُ مَنْ صَنَّفَ فِيهَا شَيْخُنَا قَاضِي الْقَضَاةِ سَعْدُ الدِّينِ الدَّيْرِيُّ كِتَابًا سَمَّاهُ [الْكَوَاكِبَ النَّيِّرَاتِ] مَحَطُّ هَذِهِ التَّأْلِيفَاتِ أَنَّ الصَّحِيحَ مِنْ مَذَهَبِ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ الْوُصُولُ طحطاوى آه— او محدث دهلوى په اشعة اللمعات ج ۱ ص ۱۳۰ كى په ضمن كى ددي قول درسول الله ﷺ چى دحضرت عثمان ؓ خخه روايت دى: قال كان النبي ﷺ اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا لآخيكم ثم سلوا بالثبث فانه الان يُسئل رواه ابوداؤد آه ليكى: اوپه دي حديث كى دليل دى چى دعا دژوندو گتیه رسوونكى ده ومړو ته، او طلب دبخبښنى او درحمت دوى لره سبب درحمت دى او همدغه مذهب دمشآخو داهل سنت والجماعة دى، وروسته تردې ليكى: او وروسته تردې ويل داوول دسورة بقره تر المفلحون پورى، او آخر دسورة بقره دامن الرسول خخه هم راغلى دى، او كه چيرى ختم دقرآن وكى ډيره اولى او افضله ده، او دبعضو علماوو خخه اوريدل سوي دى چى كه چيرى يوه مسئله دمشآلو خخه دفته شريفى ذكر كړى هم فضيلت لرى او باعث دنزول درحمت دى، او مناسب ددي حال سره ذكر كول دى دمشلې دعلم ميراث، او مختاره داده چى ويل دقرآن پر هر قبر باندى مكروه نه دى، خلافا لبعضهم كذا قال الشيخ ابن الهمام آه اوپه مرقات ج ۱ ص ۱۷۳ كى په ذيل كى ددي ذكرسوى حديث ليكى: وفيه دليل على ان دعاء الاحياء ينفع الاموات خلافا للمعتزلة، او تردې وروسته ليكى: وذكر في الاذكار عن الشافعي واصحابه انه يستحب ان يقرأ عنده شيء من القرآن، قالوا وان ختموا القرآن كله كان حسنا وفي سنن البيهقي ان ابن عمر استحب ان يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمها قاله الطيبي، وفي رواية يقرأ اول البقرة عند رأس الميت وخاتمها عند رجليه آه او محدث دهلوى په اشعة اللمعات ج ۱ ص ۷۴۳ په ضمن كى دحديث دعبد الله بن عمر: قال سمعت رسول الله ﷺ يقول اذا مات احدكم فلا تحسبوه واسرعوا به الى قبره وليقرأ عند راسه فاتحة البقرة وعند رجليه بخاتمة البقرة، ليكى: اوپه احاديثو

کي ويل دفاتحة الكتاب اود معوذتين اود قل هو الله احد او مگر خول دثواب يې دپاره داهل دمقبرو راغلي دي. ددې تصريحاتو څخه معلومه سوه چي ويل دقرآن دپاره درسيډو دثواب وروح ته دمري پر قبر باندي ياپه بل ځاي کي جائز دي، او هرڅه چي دعوه داخلاص نه لرلو ده په دې قرأت کي او رياء کول دقاري او داسي نور فاسد غرضونه چي ثواب ته دعبادت فائده رسوي نو هغه تخصيص په دې قرأت پوري نلري بلکه په ټولو عباداتو کي تاوان پېښوونکي دي، په دليل ددې آيت: **إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ**، او حديث: **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**، **وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى** . نو بايد چي علماء سعی او کوشش په وصيت کولو سره داصلاح او په صفا کولو سره دنيا تو او په اخلاص کولو سره په طاعاتو کي، وکړي، نه داچي انکار دمشروع والي داصل څخه ددې اعمالو وکي. او که چيري خصوصيت داحکامو دتلاوت په دې رواج کړل سوي مشهور ډول سره غواړي، بايد چي دهغه تفصيل څخه چي په مقدمه کي ذکر سو په غور سره دتامل او تدبر هدايت وغواړي چي انشاء الله تعالی وپېښ او هوبسيار سړي ته به دهغه تقسيم هم ومندوب او بدعت او نورو ته ښکاره سي. تفکر

دعا وروسته تر قرأت دقرآن دپاره دثواب دمري

اللَّهُمَّ يَا بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ يَا رَبَّ يَا رَبَّ يَا رَبَّ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا مَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ هَدَيْتَنَا مِنْ سُوءِ الْأَخْلَاقِ ، وَخَلِّصْنَا مِنَ الْخَطَايَا وَالْآثَامِ ، وَطَهَّرْنَا مِنَ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي ، وَاجْعَلْ لَنَا حَظًّا وَافِرًا مِنْ رَحْمَتِكَ الَّتِي أَخَّرْتَهَا لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ كَمَا جَعَلْتَ لَنَا نَصِيبًا كَثِيرًا مِنْ رَحْمَتِكَ الَّتِي نَزَّلْتَهَا فِي الْأَرْضِ وَاعْفُ عَنَّا وَعَافِنَا وَارْضَ عَنَّا وَتَقَبَّلْ دُعَانَا وَمَا تَلَوْنَاهُ وَسَمِعْنَاهُ وَاجْعَلْهُ مَقْبُولًا وَخَالِصًا لَوْجْهِكَ ، وَأَوْصِلْ ثَوَابَهُ إِلَى رُوحِ سَيِّدِنَا فَخْرِ الْعَالَمِينَ ، وَالْإِنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ ، وَالْأَرْوَاحِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ ، وَالْأَرْوَاحِ الْمُجْتَهِدِينَ وَالْمُفَسِّرِينَ وَالْمُحَدِّثِينَ ، وَالْأَرْوَاحِ الزُّهَادِ وَالصُّلَحَاءِ وَالْعُلَمَاءِ الْعَامِلِينَ ، وَالْأَرْوَاحِ كَافَّةِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ خُصُوصًا إِلَى رُوحِ هَذَا الْمَيِّتِ ، وَتَوَرَّ قَبْرَهُ وَزَيْنَ بِهِ قَلْبَهُ ، وَبَعْدَ بِهِ وَخَشْتَهُ وَحَزَنَهُ وَاعْفِرْهُ وَارْحَمْهُ

وَاعْفُ عَنْهُ وَتُبَّهٖ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ، وَسَهَّلْ عَلَيْهِ سَوَالَ الْمَلَائِكِينَ وَكُلَّ صَعْبٍ وَأَغْفِرْ
لِأَبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا وَمُعَلِّمِينَا ، وَلِمَنْ أَحْسَنَ إِلَيْنَا وَلِمَنْ ظَلَمْنَاهُمْ بِأَيْدِينَا وَالسِّنِّتَنَا ،
وَلِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ ، وَصَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيَّ نَبِيِّنَا وَشَفِيعِنَا وَإِلِهِ وَأَصْحَابِهِ
أَجْمَعِينَ ، آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

پوه سه : چي پر مري باندي په لمانځه كې درې صفة كيدل دمقتديانو
مستحب دي لكه چي په ترمذي ص ۱۲۲ كې راوړي: قال مالك بن هبيرة اذا
صلى على جنازة فقال الناس عليها جزأهم ثلاثة اجزاء ثم قال رسول الله ﷺ من صلى عليه
ثلاثة صفوف فقد اوجب. او په لمانځه كې د جنازې فضيلت په آخري صف كې
دي پر عكس دصفونو دپنځو لمونځو ، او تفصيل ددې په رد محتارج ۱
ص ۲۱۱ كې ذكر دي، او څلويښتو كسانوته رسيدل دلمونځ كوونكو
د جنازې په جنازه كې ، سبب گرځي ددير اميد دبخښني دميت. دوجي
د حديث دكريب دابن عباس ؓ څخه: قال فائي سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من رجل
مسلم يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً الا شفّعهم الله فيه رواه
مسلم، او هم په مشكوة ص ۱۴۵ كې ذكر دي. او سلو كسانوته رسيدل دلمونځ
كوونكو دير دطمع سبب گرځي وبخښني ته دميت. لكه مسلم چي دحضرت
عائشة ؓ څخه روايت كوي دنبي ﷺ څخه: قال ما من ميت تصلى عليه امة من
المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه ، او دارنگه ترمذي هم په ج ۱
ص ۱۲۲ كې روايت كړيدي، لكن ځنډول ددفن دپاره ددير والي دلمونځ
كوونكو او معطله كول ددفن تر وخته پوري دلمانځه دجمعي يا تربلي
اجتماع پوري مكروه دي، مطلوب تلوار كول دي پر دفن باندي تر اندازې
پوري دامكان ، اودا يو لوي آفت دي زموږ په وطنو كې چي خواص او عوام
په مبتلا دي، دپاره دحاضرولو دخلگو اويا دپاره دراتلو ددوستانو اويا
دپاره دترتيب داسقاط تاخير ددفن كولو كوي، سره ددې چي په دې كې
تلوار په احاديثو سره مطلوب او مرغوب گرځيدلي دي. نو بايد چي امامان
هميشه وصيت په تلوار كولو سره په دفن كې وكړي او اجازه دتاخير دې
دپاره دتلاوت دقرآن او دپاره دادا كولو داسقاط او دنورو نورو شيانو
هيڅكله نه وركوي ، او امام په لمانځه كې دمري پر نر او نبځي باندي بايد
چي پر برابري دسينې دمري ، په فاصله دمقدار دسجدي كولو ودريزي. او

دپاره دروا والی دلمانځه د جنازي مطلق مخامخ کيدل دامام ويوه جزء ته د اجزاوو دمري کافی دی، په ستونی ستخ والی پوری دمري او ياپه مخامخ کولو پوری دمري و طرف ته د قبلي دلمانځه صحت توقف او اړه نلری، پاته سوه خبره په مسنون ډول کی چی کم دی؟ مولانا عبد الحی په مجموع الفتاوی کی چی پرهامش دخلاصة الفتاوی لگیدلی ده په ج ١ ص ٢٠٠ کی دنهایه څخه نقل کړیدی: وفي حالة الصلوة عليه معترضا على قفاه آه— او په بحر الرائق ج ٢ ص ١٧٠ کی دمحیط (البرهانی) څخه نقل کوی: الاضطجاع للمريض انواعاً احدها في حال الصلوة وهو ان يستلقي على قفاه والثاني اذا قرب من الموت يضجع على الايمن واختير الاستلقاء والثالث في حالة الصلوة على الميت يضجع على قفاه معترضاً للقبلة والرابع في اللحد يضجع على شقه الايمن ووجهه الى القبلة هكذا توارثت السنة آه— او دليل نيول ددعوه کونکو دمخامخ کيدو دمري و طرف ته د قبلي په لفظ ديضجع سره، چی پربغل پربوتل ددي څخه مرادوی، او په لام د للقبلة سره چی په متضمن کيدو سره د لفظ دا اعتراض ومعنی ته دمیل آگاهی ورکوی، توجیه بما لا يرضى (به قائله) ده، ولی چی په سرکی ددي مبحث يي اضطجاع دپاره دخو حالتو تقسيم کړيده، او پردې سربيره مولانا عبد الحی وروسته تر عبارت خپل چی (معترضاً على قفاه) دی ویلی دی: په همدې ډول صاحب دمحیط راوړی دی او په لفظ د هکذا توارثت السنة سره يي مؤکد کړیدی، ددي څخه ښکاره کيږی چی فهم ددي دليل نيونکی مقابل کيږی دفهم سره دمولانا عبد الحی، او په طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ٣٠٥ کی لاندی تردې قول د ماتن: وجاز الاستلقاء على ظهره (يعنى في المحتضر) ليكى: ويوضع هكذا في الغسل والصلوة قال في شرح الطحاوى وهو العرف بين الناس آه— نو ثابته طريقه ستونی ستخ کيدل دی دمري نه مخامخ کيدل و قبلي ته، که څه هم چی زموږ په وطنو کی عرف گرځيدلی دی، تقليداً لللاحق بالسابق من غير تحقيق، لکه چی دا ډول تقليدونه په ډيرو نورو امورو کی هم واقع سوی دی، فالحق احق بالاتباع، او بعضی اشخاص چی صاحبان داستعداد هم دی، دپاره دفهمولو دعبارتو دمؤلفينو، په دې سبب چی يوه څه مده يي هغه بي بنیاده امر صرف د تقليد په وجه بي له پلټنی په کتابو کی، خپل عادت گرځولی وو، وروسته تر خبريدو په هغه چا چی مخالف به وو دده دعادت، سره ددي چی په خپله خطا به خبر کړل سو، سره ددي يي دخپلو کړو څخه

شرم کوی او اقرار په حق سره او رجوع وحق ته یې ترخه گڼلی ده ، نو دپاره دغلطولو دعوامو ، دذوق مخالفې شبهاتی اونه تعلق درلودونکی رایې یې، دعبارتونوپه ذکرکولو سره راوړی دی، او خپل ځان یې په محل کی دمکابر، چی قانونی جواب دده (دعلم مناظرې دلحاظه) سکوت دی، اچولی دی، فاخذته العزة بالاثم ، سبحان الله آیا نه گوری چی مجتهدین امامان کله چی قصد کوونکی دحق وه په ډیرو ځایونو کی یې په وخت کی دظهور دقوی دلیل پر خلاف درایی ددوی ، دخپلو اقوالو څخه رجوع کړیده ، نو اقرار په حق سره دلورو کمالو څخه دی ، بې له نقصانه ، او خدای ﷻ دی خاصر کر ومولانا رحمت الله صاحب ته زیات ثواب ورکړی چی څه ډول یې حق فهمی په دې واقعه کی وکړه .

او لمونځ پرداسی مړی چی پر چارپایی باندي پروت وی جائز او ثابت دی دا حدیثو او کتابو څخه د مذهب. اولمونځ پر آنحضرت ﷺ مبارک باندي هم په داسی ډول سره چی دی مبارک ﷺ پر چارپایی پروت وو صحابه کرامو ﷺ ادا کی، نوپه دې کی هیڅ وسوسه نه دی کول پکار ، لکن پر هغه تقدیر چی پښې د چارپایی په اندازه د ذراع یا تردې هم زیات او ډډوالی لری ، لمونځ ورکول مړی ته پرداسی چارپایی باندي بعض علماوو مکروه گڼلی دی، په تجهیز کی د علامه حامد بوبکاني ^۲ (الحنفی المتوفی سنة ۱۱۲۲ هـ) ذکر سويدي: الا انه لما كان للميت حكم الامام ينبغي ان يكون الصلوة عليه على الجنازة مكروهة اذا كان ارتفاعها عن الارض مقدار ذراع والّا لا ، لانه كالامام وانفراد الامام على مكان مرتفع قدر الزّراع مكروه آه— لکن ده په خپله ددې په تعقیب کی لیکلی دی: لکن کم يعرض لهذا التفصيل صاحب المضمرات وقاضيخان وصاحب البحر وحكموا بالجواز مطلقا كما رأيت في جامع الرموز آه— نو دلیل ویل دده په قول اول سره ډیر عجب دی . اوپه الاشباه والنظائر کی ذکر دی: لا يكره الصلوة على ميت موضوع على دكان ولا ينافيه قولهم ان له حكم الامام وهو يكره انفراده على الدكان لانه معلل بالتشبيه باهل الكتاب وهو مفقود ههنا والاصل عدم الكراهية وبه افتاء آه— اودا بیان ډیر ښه حل دی خصوصا مخکنی کلام لره، او هغه چی استدلال نیسی په دې قول دشامی ج ۱ ص ۲۰۸: وشرطه وضعه على الارض او على الايدي قريبا منها آه— اودوجی دقیاس پر محمول علی الدابة او الاکتاف ، چی فقهاء په عدم جواز په دې حال کی حکم کوی، په دې صورت کی هم حکم په عدم جواز دلمانحه

کوی، نو باید وپیژندل سی چی په مابینخ کی دمحمول او دموضوع فرق دی چی فقهاء یې راوړي، اوپر جنازه دقسم څخه دموضوع دی فقط، نو لمونځ پر چارپایی مطلقاً جائز دی، مگر ځان ساتل دځای څخه دخلاف دوجی داحتیاط، دحسن او بنه والی څخه خالی نه دی.

او هرڅه چی بحث دی په حکم کی دپاکوالی دځای دمړی، نو په در مختار اورد مختار ج ١ ص ٢٠٧ کی او په بحر الرائق ج ٢ کی په طور داختلاف، ددی په شرطولو او نه شرطولو کی ذکر دی، او همدارنگه په طحطاوی علی مراقی الفلاح ص ٣١٩ کی په طور داختلاف ذکر دی، دقنیة او مفتاح او مجتبی او تجرید اسمعیل څخه شرط کیدل دپاکوالی دځای دمړی ذکر دی، نو بناء پردی روایت لمونځ دجنازی په داسی وخت کی چی مړی پر مردار ځای پروت وی صحیح نه دی، او دکفن حائل کیدل، دمړی دبدن او مردار ځای په مینځ کی اعتبار نلری، ولی چی کفن هم تابع دمړی دی، لکه کالی دژوندی دپاره، او دتارخانیه څخه نقل کوی: سئل قاضیخان عن طهارة مکان هل تشرط لجواز الصلوة علیه قال ان کان المیت علی الجنازة لا شک الله یجوز والا فلا روایة لهذا ویبغی الجواز وهكذا اجاب القاضی بدر الدین آه — او همدارنگه په طحطاوی کی یې دفوآند څخه حکم دروا والی نقل کړیدی، که څه هم چی ددی عبارت دراوړلو څخه، ددی دوو امامانو په نزد باندی ترجیح وروا والی ته ځینی فهمیری، اوبعضی نور تائید کوونکی ددی حکم په فقه کی موجود دی، لکن احتیاط ډیر بنه دی، او غورول دیوې پاکې جامې لاندی تر مړی او لوړ پر مردار ځای باندی کافی دی دپاره دروا والی دلمانځه اتفاقاً اونیت دلمانځې دجنازی دا قدر کفایت کوی: اَللّٰهُمَّ نَوِّتْ اَنْ اُصَلِّيَ لَكَ وَاذْعُوْا لِهٰذَا الْمَيِّتِ (که چیری مړی نارینه وو) او یا: لِهٰذِهِ الْمَيِّتِ (که چیری مړی زنانه وو)، اومقتدی به پردی اندازی باندی لفظ د: اِقْتَدَيْتُ بِهٰذَا الْاِمَامِ، ورزیات کی، وروسته تردی به لفظ د: اَللّٰهُ اَكْبَرُ، وواپی په پورته کولو سره ددواړو لاسو تر غوړو خپلو پوری، او لاسونه پورته کول یوازی په دې اول تکبیر کی دی نه په پاته تکبیراتو کی، که چیری مقتدی دومره قدر نیت هم نسوای ویلای، نو دا هم کفایت کوی چی وواپی: نَوِّتْ صَلْوَةَ الْاِمَامِ، سبحانک اللهم او درود او دعاء ویل ددوی (مقتدیانو) پر راجح قول سنت دی، نو که چیری مقتدی عامی وو چی هیڅ یې نه وه اِزده چی وې وای، نو محضی په څلور

تکبيره ويلو سره دده لمونځ صحيح دی، په فتاویٰ ظهیریه کی دی (نقلًا عن منیة المصلیٰ وفتاویٰ الحسامی والذخیرة): لا عقد بعد التکبير الرابع لانه لا یقی ذکر مسنون حتی یعمد فالصّحیح ان یحلّ الیدین ثم یسلم آه وروسته تر سلام دی دعا نه کوی، لکه چی په خلاصه کی یی ویلی دی: ولا یدعو بعد السّلام، او همدا ډول په نور الايضاح کی ذکر دی سره دزیادته د: فی ظاهر الروایة، او په قنیة کی دابی حامد خخه نقل کوی: الدُّعاء بعد صلوة الجنّازة مکروه، او محمد ابن الفضل ویلی دی: لا بأس، او داهم پر خلاف اولی دلالت کوی، كما لا یخفی، ملا علی قاری په باب دفن المیت والصلوة علیه کی وایی: ولا یدعو للمیت بعد صلوة الجنّازة لانه یشبه الزیادة فی صلوة الجنّازة یعنی قیامًا علی هیئة الصلوة كما یقتضی تعلیله .

او وخت دلمانځه دجنازی وخت دحاضریدلو دجنازی دی، که چیری جنازه په وخت ناقص کی لکه وخت دراختو او لویدو دلمر، حاضره سوه، نوپه تحفه کی یی ذکر کړیدی: الافضل ان لا تؤخر الجنّازة، شامی په ج ١ ص ٢٢١ کی وایی: لهذا تعقیب علی القول بالکراهة التّزیهیة (لکه چی صاحب ددر مختار لبر مخکی داقول ذکر کړیدی) فانه اذا کان الافضل عدم التاخیر فی الجنّازة فلا کراهیة اصلا وما فی التّحفة اقره فی البحر والتّهر والفتح والمعراج آه او که چیری په وخت کامله کی حاضره سوی وه، نو بیا یی ادا کول په دې درو وختو کی په نزد دصاحب دتنویر الابصار نه دی روا، او پر قول دصاحب دبجر: نقلًا عن الاسیجابی تصحّ مع الکراهة (ای التّحریمه)، او په دې سره صاحب دنهر هم اقرار کړیدی، او علامه شامی ویلی دی: لکن ما مشی علیه المصنّف (چی اول قول دی) هو الموافق لما قدمناه عن الحلبي فی الصّابط وللتعلیل الاتی وهو ظاهر اکثر والملتقی والزّیلعی وبه صرح فی الوافی وشرح المجمع والنقایة وغیرها آه. او په فتاویٰ عالمگیری ج ١ ص ٥٤ کی دی: اذا وجبت صلوة الجنّازة وسجدة التلاوة فی وقت مباح واخرتا الی هذا الوقت فانه لا یجوز قطعًا آه او په ډیرو کتابو کی دفقہ شریفی راوړی چی که چیری لمونځ دجنازی او دوخت لمونځ سره یوځای سوه نو دوخت لمانځه ته تقدیم ورکول کیږی. حلبی په شرح کی دمنیة المصلیٰ او ابن همّام په فتح القدر کی وایی: چی په وخت کی دمانبام دی لمونځ دمانبام اول او لمونځ دجنازی دوهم او سنت دمانبام دی دریم ادا کړی، او په بجر ج ١ ص

۲۵۳ کی راوړی: وفي شرح المنية معزياً الى حجة الدين البلخي ان الفتوى على تاخير صلوة الجنازة عن سنة الجمعة وهي سنة فعلى هذا تؤخر عن سنة المغرب لانها اكد آه . پاته سو بحث په حکم کی ددې ترتیب چي دا ترتیب واجب دی او که مستحب، بحر الرائق راوړی په ذیل کی دشرح ددې قول دمصنّف: "وقبل الغروب ای ومنع عن التفل بعد غروب الشمس قبل صلوة المغرب آه— تردې په لږ فاصله وروسته لیکي: قیدنا بالتفل لانه يجوز قضاء الفائتة وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة في هذا الوقت كما صرح به غير واحد كقاضي خان وصاحب الخلاصة يعني من غير كراهية وقد قدمنا انه يبدأ بصلوة المغرب ثم يصلون صلوة الجنازة ثم يأتون بالسنة ولعله بيان الافضل ، او همدارنگه په الاشباه والنظائر فن ۳ ص ۵۴۶ کی پر یوه نسخه باندي دا مضمون دی: ینغی تقدیم الجنازة والكسوف حتی على الفرض ما لم يضق وقته، په تحفة الاخیار کی یې دې ته تطبیق ورکړیدی: مراده غیر الجمعة كما هو ظاهر وغير المغرب كما يشير اليه قوله ما لم يضق وقته ای المستحب وحيث لا تنافي بين التقول ، او بنا پر دې ښکاره کيږي چي ذکر سوي ترتیب واجب نه دی، که څه هم چي دمانبام او جمعي په لمانځه کی په سبب دعارض دوروسته کیدو دمانبام دلمانځه یا په سبب دتشویش پیدا کیدو په جماعت کی دجمعي، په نزد دبعضو خلاف ددې ترتیب مکروه دی. او هغه چي علامه شامي په منحة الخالق کی پر حاشیه دبحر الرائق په ذیل کی دقول دصاحب دبحر ، پر فضیلت دتقدیم دجنازې دلمانځه پرفرضو دمانبام په قول سره درملی تنقید نیسی، حيث قال: الظاهر ان تقديم صلوة المغرب على الجنازة على سبيل الوجوب لتعليهم بان المغرب فرض عين والجنازة فرض كفاية لان الغالب في كلامهم في مثله ارادة الوجوب تامل آه نو دا تقاضا کوي دترجیح دمکروه والی دمخکی کیدو دلمانځه دجنازې پر لمانځه دمانبام فقط (۱)، نه په نورو وختو کی په نزد دده ، او هغه یې هم په ذریعه سره دحال او سوق تعلیل وایي، او سره ددې یې بیا هم په ختم کی ددې کلام وصیت دتامل کړیدی، او په فتاوی عالمگیری ج ۱ ص ۵۴ کی دی: وتسعة اوقات يكره فيها النوافل وما في معناها لا الفرائض هكذا في النهاية والكفاية فيجوز فيها قضاء الفائتة وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة كذا في فتاوى قاضي

(۱). ولي چي اهميت دتنگي دوخت مراعات کيږي ، او هرڅه چي په پراخه وخت کی وی نو دمخه والی دنفلو پر فرضو باک نه کوي . منه "

خان ، او وروسته تردې يې شمېر ددې نه ۹ ځايونو كړيدى ، اودهغه په ضمن كى يودا دى: منها ما بعد طلوع الصبح قبل صلوة الفجر كذا فى التهاية والكفاية ، ومنها ما بعد غروب الشمس قبل صلوة المغرب آه— ددې بيان څخه هونبنيار سړى ته په لږ نظر كولو سره زموږ پرمقصود باندى دلالت ښكاره كيږي. او هرڅه چى حكم دمكروه والى دتقديم دلمانځه دجنازې دى پر وختى لمانځه باندى ، نودا په وخت كى دتنگى دوخت مكروه دى، او دا خاص نه دى په لمانځه سره دجنازې بلكه عام دى، حتّى چى ترتيب دفواآتو هم ساقطيري، په فتاوى عالمگيرى ج ۱ ص ۵۴ كى دى: ويكره جميع الصلوات سوى الوقتية اذا ضاق الوقت المكتوبة هكذا فى شرح المنية لابن امير الحاج ناقلاً عن الحاوى آه— دا حكم مى ددې وجى څخه واضح كى چى بعضى امامان دعوامو په مجموعو كى ، سره ددې چى دمخكى ذكر سوى ترتيب مخالفت ترك دافضل دى، ددې خلاف اولى پر كوونكى سخت انكار كوى ، چى اظهار دنه صحيح كېدو دلمانځه كوى، اودعالم او مؤمن دحامل بې ځايه سپكاوى كوى، اوخوار والى دده په نظر كى دعوامو ښكاره كوى، لكه چى اوريدلى مى دى، اوددې ټولو سره دى، دبل مؤمن مسلمان دساتل سوى عزت سپكاوى كول دخپل ځان دپاره كامله ديندارى او بغض فى الله او اظهار دحق گنى، دقبيلى څخه دهغه متل: چى برعكس ايردى نوم دكافور پر زنجى ، او فرق دمرتبو اودهغو ساتنه كم چى په مقدمه كى ذكر سوه بايد چى مراعات كړى .

طريقه داسقاط

ددې كار په مشروع والى كى هم دې مذهب خلكو نزاع وډير شدت ته رسيدلى ده ، اوډيرى رسالى يې په دې كى راوړى دى، لكه: رسالة النشاط لحيلة الاسقاط ، اونورى ددې په ډول، لکن بايد وپيژندل سى چى دمشروع والى څخه دنفس حيلې هونبنيار سړى بايد منكر نسى، چى قصه دحيله كولو ديوسف ﷺ دپاره دنيولو دخپل ورور په حيلې سره دكاسې په قرآن كريم بې له انكاره ذكر ده ، بلكه په ځاى كى داحسان راغلى ده: قال الله تعالى: كَذَلِكَ كُنَّا لِيُوسُفَ ، او همدارنگه په باره كى دحضرت ايوب ﷺ چى قسم يې كړى وو په وهلو سره دمنكوحې خپلى سل ۱۰۰ تازياني ، حيله دطرفه څخه دالله ﷻ وده ته وښوول سوه ، اوپه قرآن كريم بې له انكاره ذكر ده: قال الله تعالى: وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تُحْنَثْ ، او دارنگه امام بخارى په خپل

صحيح ج ۲ ص ۱۰۲۸ کی کتاب الحيله راوړی دی، او په معتمدو کتابو کی د فقه حنفی ډیری حیلې دپاره داسقاط دشفعی او دحلالولو دقسمو او نوری، بی له انکاره ذکر دی، نو انکار دمطلق حیلې څخه خلاف د کتاب الله او سنت رسول الله او داقوالو دفقهاوو دی، او ددې ټولو سره باید وپیژندل سی چی په حیلو کی تفصیل دی، بعضی ددوی څخه چی ابطال دحکمت شرعی راوړی لکه حیلہ داصحاب السبب او حیلہ دیهودو په خوړلو کی دقیمت دوازگو او داسی نوری حیلې حرامی دی، او بعضی نوری چی دا ډول نه وی لکه سرکه کول دشرابو او رنگ کول دپوست دمرداری او داسی نور ډولونه دا جائز دی، او در رسول الله ﷺ څخه مروی دی، او هرڅه چی فدیہ ورکول دی دمړی څخه دپاره دخلاصولو دغاړی دده، نو داپه احادیثو کی وارد دی، لکه چی رسول الله ﷺ (۱) هغه وخت چی جنازه دداسی شخص حاضره سوه چی پوروی وو او څه مال یې ترشا هم نه وو پرې ایښی، او بل صحابی (قتادة) وعده دپوره کولو دده دپور وکړه، تردې وروسته بیا رسول الله ﷺ د جنازې لمونځ پر هغه مړی وکی، سره ددې چی مخکی تردې یې منع کړی وه دلمونځ گزارلو څخه، لکه چی په کتابو کی دحدیثو ذکر دی، اولکه اجازه ورکول در رسول الله ﷺ هغه ښځی سوال کوونکی لره په حج کولو سره دخپل مور دطرفه څخه، چی وې ویل: الله احق بقبوله، او داسی نور مثالونه. او دارنگه په کتابو کی د فقه شریفی ذکر دی، لکه په جامع الرموز ج ۱ ص ۱۲۱ او رد المحتار ج ۲ ص ۱۲۳ او نور الايضاح او مراقی الفلاح او طحطاوی ص ۱۰۱ او بحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۴ او فتاوی هندیه (عالمگیری) ج ۱ ص ۲۲۰، او دامام محمد څخه زیادات کی نقل سوی دی، او په منة الجلیل ص ۲۲۰ کی (چی تالیف دعلاء الدین ابن ابن العابدین دی) هم ذکر دی، نو په روا والی کی دنفس فدیہ ورکولو دپاره دفارغه کیدو دذمی دمړی شبهه کول نه دی پکار، او په همدې حیلہ کی داسقاط نفع ده دمړی، ولی چی په دې کی خلاصول دی دغاړی دمړی په لږ مال اندازه سوی سره، ولی چی اداکول دټولو فدیو ډیرمال غواړی، چی دهر سپری سره دومره مال نه وی، او حاجت و خلاصولو ته دذمی دمړی هم سته. او

(۱). کما فی ابو داؤد ج ۲ کتاب البیوع باب فی التشدید فی الدین حدیث رقم (۳۳۴۳) والحديث رواه ايضا

النسائی فی کتاب الجنائز رقم (۱۹۳۶). حَقَّانِي عَقِي عَنْهُ

په دې حیلو کې مخالفت دا اصولو څخه د دین هم نسته ، ولی چې ددې ډیر مؤیدات د شرع شریفی څخه موجود دی ، نو کم شی به یې د جواز څخه مانع سی . او پردې سربیره د تصدق او خیرات څخه پر هیش تقدیر باندي نه وزی ، او خیرات د پاره دمړی یومستحسن کار دی ، او هغه څوک چې طریقه ددې اسقاط د قبیلې څخه دعود فی الهبة (۱) بولی ، او هغه بد او مستکره دی ، نو ښکاره خبره ده چې دوی ته فرق په مابینځ کی دعود فی الهبة او دنیکی کولو نه ښکاره کیږی ، ولی چې عود تعلق په اختیار پوری دموهوب له نلری او په دې ځای کی متصدق علیه په خپل اختیار سره رحمة علی المیت بخښه ددې صدقې و مصدق ته کوی ، لکه چې د الفاظو څخه د فقیر معلومیږی ، او ددې ټوله بیان سره دا مسئله شخصی په کتابو کی د فقه شریفی ، چې وضع سوی دی د پاره دنقل کولو دمذهب ، موجوده او ثابتنه ده . دهغو څخه یو په منتقی کی ، لکه طحطاوی پر مراقی الفلاح په ص ۲۳۹ کی راوړی: فی اللتر المتقی اللهم اذا ارادوا الاخراج عنه یحسب عمره بحسب غلبة الظن ویخرج منه مدة الصبا وهی اثنا عشر فی الغلام وتسعة فی الجارية ویخرج عنه بقدرها ان کان عندهم ما یکفی والا تدفع مرازا آه او په نور الايضاح ص ۱۰۱ کی وایی: وان لم یف ما اوصی به عما علیه یدفع ذلك للفقیر فیسقط عن المیت بقدره ثم یهبه الفقیر للولی ویقبضه ثم یدفعه للفقیر فیسقط بقدره ثم یهبه الفقیر للولی ویقبضه ثم یسقط ما کان علی المیت من صلوات وصیام ویجوز اعطاء فدیة صلوات لواحد جملة بخلاف کفارة الیمین آه په مراقی الفلاح کی په ضمن کی ددې قول د ماتن: ان لم یف ما

(۱) عود فی الهبة : (یعنی رجوع په هبه او بخښه کی) دې ته وایی چې یو څوک یو چاته یو شی وروبخښی او بیا بیرته پر خپله بخښه پښېمانه سی ، په دې باره کی رسول الله ﷺ فرمایلی : العائد فی هبته کالعائد فی قبته یعنی هغه څوک چې یو شی یو چاته وروبخښی او بیا بیرته په خپله بخښه کی رجوع وکړی (یعنی پر پښېمانه سی) داسی مثال لری لکه یو څوک چې خپل قی دوباره خوری . رواه ابوداؤد فی سننه فی کتاب البیوع فی باب الرجوع فی الهبة ، حدیث رقم = ۳۵۳۸ ، همدا ډول دا حدیث شریف په صحیح البخاری کتاب الهبة حدیث رقم = ۲۴۰۰ او رقم = ۲۴۲۸ او رقم = ۲۴۲۹ ، او همدارنگه په صحیح مسلم کتاب الهبات حدیث رقم = ۳۰۴۸ ، او رقم = ۳۰۴۹ او رقم = ۳۰۵۰ او رقم = ۳۰۵۱ ، او همدارنگه په سنن الترمذی کتاب البیوع کی حدیث رقم = ۱۲۱۹ ، او همدارنگه په سنن نسائی کتاب الهبة کی حدیث رقم = ۳۲۳۰ ، او ۳۲۳۱ ، او ۳۲۳۳ ، تر ۳۲۴۳ پوری او هم په کتاب الرقیب کی حدیث رقم = ۳۲۵۰ ، او همدارنگه ابن ماجه په کتاب الاحکام کی حدیث رقم = ۲۳۷۲ ، او همدارنگه امام احمد بن حنبل دخپل مسند په مسند بنی هاشم کی ، حدیث رقم = ۱۷۷۲ ، او په همدې مسند حدیث رقم = ۲۰۱۴ ، او رقم = ۲۱۳۸ او رقم = ۲۳۹۸ او ۲۴۹۱ ، او ۲۵۱۴ ، او ۲۸۵۸ ، او ۲۹۷۹ ، او ۳۰۱۱ او همدارنگه حدیث رقم = ۳۰۵۳ کی راوړیدی . تخریج : محمد احمد الحقانی الافغانی

اوصى به الميت عمًا وجب عليه من الفدية ، وأبى : او لم يكف ثلث ماله او لم يوص بشيء واراد احد التبرع بقليل لا يكفى فحيلته لبراءة ذمة الميت عن جميع ما عليه ان يدفع ذلك المقدار اليسير بعد تقريره بشيء من صيام او صلوات او نحوهما ويعطيه للفقير بقصد اسقاط ما يريد من الميت بقدره ثم بعد قبضه يهبه الفقير للولى او للاجنبي ويقبضه لستم الهبة وتملك ثم دفعه الموهوب له للفقير بجهة الاسقاط متبرعًا به عن الميت آهـ او همدارنگه په جامع الرموز ج ١ ص ١٢١ كى او فتاوى زاهدى نقلًا عن التحقيق ، دا ذكر سوى حيله بيان كريده او تقرير يې پكښى كړيدى. دا دى بيان دمشقوع والى دحيلي داسقاط په لنډ ډول سره ، چى تفصيل يې داوردوالى سبب گرځى ، او بايد چى تفصيل يې په نورو ځايوكى وكتل سى كه چيرى په دغه قناعت ونسى او مختلفى زړه ريزدوونكى وسوسى په زړه كى دسامع دلامذهبه كسانو دطرفه څخه ولوپړى .

آداب داسقاط :

بايد وپيژندل سى چى مخكى تر شروع ددورې داسقاط اولاً مراعات ددې يو څو شيانو ضرورى دى : ١. عمر دمړى بايد چى معلوم كړى ، او كه په تحقيقى ډول دهغه عمر نسى معلومولاي ، نودې بيا په اټكل او غالب گمان سره مقدار دعمر دده مقرر كړى ، او مده دكوچنيوالى دده دې ورڅخه وباسى ، كه دده دبلوغ وخت په يقين سره معلوم وو ، ددې څخه باقى عمر دې بيا حساب كړى ، او كه نه وو معلوم ، نو دوولس ١٢ كاله دى احتياطًا دعمره څخه دنارينه كم كړى ، او دعمره څخه دنسځى دى نه ٩ كاله موده دكوچنيوالى كمه كړى ، او دپاته عمره څخه ددې دى دپاره دلمونځو يوازي په برابرې دغالب گمان اندازه دحيض او نفاس كمه كړى ، او پاته عمر دې سره يو ځاى كړى په هرو دواړو صورتو كى ، او حساب دلمانځه دى داسى وكړى چى په هر شبا روز كى دى شپږ لمونځونه شمار كړى پر مذهب دامام اعظم ، اودا په يو ځاى كولو سره دوتر چى واجب يې بولى ، او روژى ديوه كابل به ديرش ٣٠ وشميرل سى ، او ټوله به سره جمع كړى. ٢. فديه دهر لمانځه په مثال سره ددې ديوې روژې ده پر قول مختار او راجح او مفتى به باندى ، يعنى مقدار دنيمى كاسې دغنمو يا داسى بل شى څخه ، اوياءيوه كاسه داوربشو يا ددې دمثل دنورو شيانو څخه ، اوددې قيمت دې معلوم كړى ددې دپاره چى په موجوده پيسو باندى څو فديې وركول كيږى ، نودې

پرسر دهر يوه مسکين په هر وار قبض کولو کي دغومره قدر ددغه مجموعه فديو څخه نفی کوي، تر څو چي فديې خلاصی سي. او بايد وپيژندل سي چي دشرعی کاسې اندازه هغه ده چي وزن ديوه زر او څلوېښت ۱۰۴۰ درهمو تلل سوو په هغه کي ځاييږي، او يو پخواني قران چي لس ۱۰ شاهي وو، اوس هم زموږ داندازو مقدار ددغه څخه مقرر دی، په مقدار ديوه مثقال شرعی دی په وطنونو کي زموږ، او هر لس ۱۰ درهمه شرعی برابريږي دوزنه سره داوو مثقالو شرعيه وو، لکه چي په کتابو کي د فقه شريفی ثابت دی، نو بناء پردي شرعی کاسه زموږ په وزن سره، په اندازه داوه سوه او اته ويشت ۷۲۸ قرانه اندازه سوی شي ځايوي، چي اوه نيم پاوه او دريمه دخورد کيږي، او نيمه کاسه پنځلس ۱۵ خورده او شپږمه دخورد کيږي، لکه چي ددي تفصيل يې په منة الجليل ص ۲۱۰ او څو نورو کتابو کي کړيدی. لکن ددي په اندازه کولو کي په ماش ياپه عدس (دال) او ياپه غنمو سره، په دي کي اختلاف دی، په منة الجليل کي يې ترجيح و غنموته ورکړيده، حيث قال: واعتبار البر هو الاصل، او دارنگه يې ويلي دی چي داسي غنم چي پاک وي دهرشي څخه او يا دهغه قيمت معتبر دی، او ددي وجه څخه بايد چي تر ذکر سوی مقدار احتياطاً يوڅه زيات ورکړي تر څو ادا يې په يقين سره حاصله سي. ۳. بايد چي يوڅه مسکينان صالحان را ټول کړي اودوی ته عرض وکړي چي دپاره درحم او شفقة پر دغه اسلامي ورور باندي زموږ چي فعلاً عاجزه دی دخلاصولو څخه دذمي خپلي ددغه حقوقو څخه، ستاسي څخه کومک غواړم چي دغه مال، چي دده تر فديو کم دی، هروار چي تاسي ته وبخښل سي اوستاسي په قبضه کي داخل سي او ستاسي دهر يوه دپاره خاص ملک وگرځي، نو دپاره دمعاونت ددغه مړي سره، بيرته دوباره يې وروبخښي. ۴. دغني او کافر او دهغه شخص چي ورکول دزکوة دمړي وهغه ته منع وي، په دوره او مجلس کي داسقاط بايد دداخلولو څخه دده پرهيز وکړل سي، او که اتفاقاً يو دداسي کسانو څخه دورې ته داخل سو بايد چي په حساب کي دکمولو دحقوقو يې شمار نکړي، او دارنگه دداخلولو څخه دنابالغه او دمعتوه او ليوني که څه هم چي مسکينان وي بايد چي پرهيز وکړي، ولي چي وروسته تر قبض کولو ددوی، ددوی ملک گرځي، او هبه او تبرع ددوی صحت نلري، نو ددي ډول کسانو (کوچني او ليوني) داخليدل ډير تاواني دی ومقصد ته تر داخليدو دمخکني ډول (غني

يا كافر). او حکم دمريي او دمذب مريي او دداسي نورو مريانو هم داسي دي ، که موجود وه نو دورې داسقاط ته دې نه ورځي .

مال ددورې بايد چي يا داسي پيسي وي چي مري دهغه وصيت کړي وي ، او يا دوارث خپل ملک وي که څه هم چي په قرض يې اخيستي وي ، او په خواست غوښتل سوي مال به نه وي ، لکه چي په ډيرو ځايو کي ليدل کيږي چي امام يا يو بل بيگانه نفر په ډول دخواست مال جمع کړي او بيا يې په دوره کي داسقاط گرځوي ، او دا هيڅ اعتبار نلري پر اکثر ورواياتو باندي ، چي يوڅه بيان به يې مخ ته ذکر سي . ۶. بايد چي دتلوار څخه په قبلولو کي مخکي تر پوره کيدو دايجاب احترام وکړي ، يعني چي فقير قبلت لانه وي ويلى ، مگر وروسته تر پوره کيدو دخبري ، دورکونکي شخص يا ولي کم چي دوره کوونکي دي ، دي بيا قبلت ووايي ، مگر صحيح کيږي وروسته تر پوره کيدو دکلام فقير ، او ددې مسئلې وجه او سر په علم اصول کي ذکر دي . ۷. بايد چي دباقي پرېښوولو څخه دهمياني يا ددې په مثل دبل شي په لاس کي دفقير په وخت کي دقبض کولو دولي اويا په لاس کي دولي په وخت کي دقبض کولو دفقير ، پرهيز وکړي ، بلکه هر وار به يې ولي و فقير ته او فقير وولي ته پوره تسليمول کوي چي هيڅ تعلق د ذکر سوي مال په هغه بل پوري پاته نسي ، ترڅو چي ورکړه او هبه پر ډول دحقيقت واقع سي . ۸. په وخت کي دورکولو او اخيستلو به هر يو دولي او فقير څخه په کوشش او اخلاص سره دا عمل کوي ، نه په ډول دمسخرو او دځان ښکاره کولو ، که نه وي نو دفائدي او ثمرې سبب به نسي . ۹. بايد چي متصرف دکارو او مالونو دمري په خپله دوره ددې فديې وکي ، ولي چي په منة الجليل کي دعلاء الدين او په شفاء العليل کي دابن عابدين يې ويلى دي: چي په کتابو کي دمذهب ، په هر ځاي کي دتبرع ولي دمري دا اعتبار او اعتماد وړ شمېرل کيږي ، او دا قيد دولي او وارث تقاضا دتخصيص دولي کوي په دې کار کي ، مگر امام شرنبلالي په مراقى الفلاح کي او علامه شيخ اسماعيل په باب الجنائز من شرحه على الدرر کي ، تبرع دبيگانه هم روا بللي ده ، لکن نسبت يې وهيچاته نه دي کړي ، او دا قول مخالف دي دنص سره دنورو کتابونو لکه متنونه او شروحي او حواشي ، چي هغو ټولو تخصيص دولي کړيدي ، او امام محمد هم په زيادات کي تخصيص دتبرع دولي کړيدي ، نودغه دوه مؤلفين (يعني شامي او زوي يې) دوره کول دولي

په خپله ډير احتياط او بهتره گڼي ، ترڅو چي دظاهر سره دکتابو دمذهب موافق سي ، اوکه دولي طريقه ددورې او دورکولو نه وه ازده ، او مشغول اويا مريض وو ، نوبيا بايد چي وکيل دخپل طرفه څخه ودروي ، په هبه کولو کي دفديې په وکالت کي ددورې ، په دې عبارت سره چي : ته زما وکيل يې په بخښلو کي ددې فديې ومسکينانوته زما دطرفه څخه ، په دې ډول چي هر وار چي بر طرفه سوې (١) بيا زما دخوا څخه وکيل يې په دې بخښلو کي دفديې ، ولي چي پر تقدير دمطلق وکالت په بخښلو کي دفديې ، په اول وار پوره کيدو سره وکالت ختميري چي کار خلاص سي ، او په طلب کولو دهبه کي يې (دفقيره څخه) بيا بايد چي خپل قاصد وگرځوي په دې الفاظو سره : او قاصديې زما په قبض کولو کي دبخښل سوی مال دمسکينانو څخه زما دپاره ، ولي چي په طلبولو کي دهبه وکالت نه کول کيري ، لکه چي په طلبولو کي دقرض نه کول کيري ، کما هو مقرر في موضعه ، لکن استول يې دپاره دقبض کولو دهبې ، دپاره ددې ولي صحت لري ، لهذا بايد چي په بخښلو کي يې دتولي دورې وکيل کړي ، او په قبض کولو کي دهبې يې دفقير څخه بيا قاصد کړي . ١٠ . که چيري پر ذمه دمړي حج پاته وو ، نودپاره دخلاصولو دذمي دمړي ددغه حج څخه به ، نيابه حج کول ديوه سړي معلوموي ، او فديه ورکول دحج څخه په شرع کي نسته . ١١ . دپاره دکفارې دقسم لس ١٠ واره قبض کيدل ضروري دي ، ولي چي تصريح په شمار سره دلسو ١٠ مسکينانو په قرآن شريف کي واقع سویده ، اودپاره دکفارې دروژې او دظهار شپيته ٢٠ واره قبض کيدل ضروري دي ددوي وجي چي عدد د ستين مسکينا ذکر دي ، اوکه چيري شمار دمسکينانو ددورې شپيته نه وو ، نوبه په تکرارولو سره پر دوي باندي شپيته پوره کړي ، په فتاوي هنديه ج ١ ص ٥٣٨ کي وايي : لو أعطى من كفارة ظهار مسکينا واحدا کله في يوم واحد لا يجزيه إلا عن يومه ذلك هذا في الإعطاء بدفعة واحدة او إباحة واحدة من غير خلاف أما إذا ملّكه بدفعات فقد قيل يجزيه ، وقيل : لا يجزيه إلا عن يومه ذلك وهو الصحيح کذا في التبيين آه او همدارنگه په ردّ محتار ج ٢ ص ٥٩٩ کي ذکر دي ، او په درّ المنتقى ج ١ ص ٤٢٢ کي دي : وان اعطاه طعام الشهرين بدفعة لا يجزيه الا عن يوم واحد ولو

(١) . يعني چي هر وار وکالت خلاص سو په يوه وار ورکولو سره و فقير ته او بيرته دهغه څخه په قبض کولو سره نوبيا بل وکالت شروع سو ، وهكذا الي الانتهاء . حقاني عفي عنه

بتمليكات قيل يجزيه والاصح لا الا عن يوم فقط كذا في التهر كما في التنوير آه او په هدايه كى په بحث كى د كفاري دظهار په دي صورت كى ليكي: واما التملك من مسكين واحد في يوم واحد بدفعات فقد قيل لا يجزيه وقد قيل يجزئه لان الحاجة الى التملك تتجدد في يوم واحد بخلاف ما اذا دفع بدفعة واحدة لان التفريق واجب بالنص آه او په مجمع الانهر ج ١ ص ٤٢٢ كى په همدې عبارت سره ذكر دى ، او په فتح القدير ج ٣ ص ٢٤٤ كى په ذيل كى ددي قول د هدايي يي ذكر كړيدى: ورثما يشعر اقتصار المصنف بعد حكاية القولين على توجيه هذا القول باختياره الا ان الاول احوط ونكتة جوابه منع كون التملك لما اقيم مقام الاطعام اعتبر ذاته من حيث هو تملك بل يجب اعتباره من حيث هو اطعام لانه لما اقيم مقام الشيء اعتبر فيه احكام ذلك الشيء ، او په ابتداء كى ددي قول يي ذكر كړيدى: وقيل لا يجوز ايضا الا عن يومه ذلك وصححه في المحيط ، ثم علله مفضلاً فليرجع اليه ولهذا يقتضى ترجيحه لعدم الجواز . نو بايد چي شمېر دمجلس وشپيتوته ورسوي ، او كه پيدانسوه نو بايد چي په هره ورځ كى يو وار فديه د كفاري وركړي ترڅو چي په مختلفو ورځو سره عدد د شپيتو پوره سي ، اودځاى څخه دخلاف ، بلكه دعمل كولو څخه په ضعيف قول سره ، ووزي . او فديه وركول په كفاره كى دقتل (١) مختلف فيه ده. قال في الشرنبلالية اقول لا يصح تبرع الوارث في كفارة القتل بشيء

(١). كله چي دلته بحث د كفاري دقتل ذكر سو ، اوزمور په وطنو كى بعضي اشخاص يي اعتداله په باب كى دلزوم د كفاري پر مور د كوچني چي په خوب كى يي هلاك كړي ، وعوامو ته وسوسه وراچوي ، او يي له تحقيقه په سطحى (بشكاره) نظر سره حكم په نه لازميدو سره د كفاري پر مور باندې كوي ، ځكه نو جواب ددي كتاب دمؤلف په هغه وخت كى چي دده څخه ددي مسئلي استفتاء (پوښتنه) وسوه ، دده څخه ذكر كوم ، او هغه دادى :

(استفتاء) : محترمه ! په حكم كى دهغه ښځي چي خپل زوى يي په حالت كى دخوب هلاك كړي وي دا پوښتنه كول كيږي ، چي آيا ددي اولاد په قتل سره پر مور باندې يي چي قاتله ده كفاره دقتل لازميري او كه نه ؟ ؟ ؟

(الجواب) : مهرباني ، دعبارتو څخه دكتابو دفته حنفى ظاهره او معلومه ده چي په دي ذكر سوي واقعه كى ، د كوچني پر مور باندې كفاره لازمه ده ، او پر دي سربيره ددي ذكر سوي كوچني ديت ، پر كورنۍ ددي ښځي چي قاتله ده ، او محرومه كيدل ددي ښځي دميراثه څخه ددي كوچني كه يي چيري مال درلودى ، هم لازميري. فى الهداية : وما جرى مجرى الخطاء مثل التأم ينقلب على رجل فيقتله فحكمه حكم الخطاء آه او تردي دمخه يي حكم دخطاء بيان كړيدى په دي عبارت سره: وموجب ذلك (اى الخطاء) الكفارة والدية على العاقلة ويحرم عن الميراث ، هداية ج ٤ ص ٥٤٥ ، وفي خلاصة الفتاوى ج ٤ ص ٢٤٦ : حكم الخطاء الدية والكفارة وحرمان الميراث ، ثم قال بعد =

= بعد اسطر ، ومنها (اي ومن الخطاء) ان يكون نائما فينقلب على انسان فيقتله آه وفي در المختار : الرابع ما اجرى مجراه (مجرى الخطاء) كنائم انقلب على رجل فقتله وموجه الكفارة والذبة على العاقلة ، وضم اليه الشامي في رد المحتار ج ٥ ص ٣٥٢ الحرمان من الميراث ، او همدارنكه به مجمع الانهر او به در المنتقى ج ٢ ص ٢١٧ كى ذكردى، وهذه عبارات عدة كتب نقلتها للتبصر، ولكن جميع الكتب المعتمدة في نقل المذهب مصرحون بهذا الحكم ، فانظروا ايها الاخوان الى اطلاقات العبارات حيث لم يستنوا من ذلك الحكم فردا من النائم ولم يفرقوا بين الام النائمة وغيرها ولم يفرقوا في جانب المقتول بين ان يكون قريبا للقاتل او لا بل صرحوا بحرمان الميراث فيعلم منه ان في القريب المقتول ايضا هذه الاحكام ابنا كان او غيره ، واطلاقات العبارات معتبرة وحجة ما لم يوجد لها تقيد معتبر في الكتب المعتبرة، وما استدل بعضهم بقول الكافي في بحث الصيام فيما اذا وطى النائمة او الممجونة الصائمتين لا كفارة عليهما هكذا : الا ترى اتهما (اي النائمة والممجونة) لو قتل رجلا خطأ لم يكن عليهما في ذلك كفارة ولا تحرم الميراث آه فمردود بما قال في رد السرخسى في المسوط ج ٣ ص ١٣٧ وهذا صحيح في حق الممجونة غلط في حق النائمة فالرواية محفوظة ان النائم اذا انقلب على مورثه فقتله تلممه الكفارة وتحرم الميراث آه وايضا ما تمسكوا بما ذكر في الدر المختار ج ٥ ص ٥٠٦ في موانع الارث ، والقتل الموجب للقود او الكفارة وان سقطا بحرمة الابوة على ما مر آه غير صحيح لما ذكر في التحرير ج ٢ ص ٣٥٨ . قوله : سقطا لعل حقه الافراد فان الذى يسقط بحرمة الابوة القصاص لا الكفارة آه — فهذا صريح في مطلوبنا وحمل الطحطاوى ج ٤ ص ٣٧٧ قوله : وان سقطا على الصورة المخصوصة وهو قتل الوالد ولده عمدا فلا قصاص عليه لحرمة الابوة ولا كفارة فيه عليه لانه قتل عمد مع انه مانع من الارث لان اصل موجه القصاص ولا مادة افتراق لسقوط الكفارة بالابوة وغاية متمى القاتلين ما ذكر في جواهر النيس على هامش تجهيز الجنازة ص ١٢٠ وفي القاضى خان ان انقلب الام على الولد في النوم فمات الولد قيل لا كفارة عليها بل فيها يذهب عنها سيات ستين سنة (لايصال المصيبة اليها) الا ان يسقط من يد الاب او الام فحينئذ يجب الكفارة كذا في مختار الفتاوى وقيل يجب الكفارة على الام في قتل الولد في نومها كذا في مسائل النساء وفي الوقعات اذا مات الولد بين الابوين في حالة النوم قيل لا كفارة عليهما لاجل المصيبة على موته وقيل وجب الكفارة نصرانيه آه لكن ينبغي ان ينظروا الى رتبة هذا الكتاب هو من الكتب المعتمدة ويعلموا حال مؤلفه هو من المعتمدين ام لا ؟ قال الشامي في رد المحتار ج ١ ص ٥٠ نقلا من فتح القدير : فلا يجوز الافتاء من الكتب الغريبة ، ثم قال بعييد هذا : او لعدم الاطلاع على حال مؤلفيها او لنقل الاقوال الضعيفة فيها آه فاقول اولاً يعلم من هذا البيان عدم اعتداده واعتباره بثلاثة وجوه عدم ثبوت توثيق مؤلفه وغرابته وعدم تلقى الامة به وكثرة الضعاف بل الاغلاط فيه كما يظهر بالمراجعة اليه فلا يصلح ان يكون معارضا للكتب المعتمدة المقبولة بين العلماء المعتمدين وثانيا ان نقله الاول الذى عزاه الى قاضى خان لم يوجد فيه بل يوجد فيه ما يقتضى انه يجب عليها الكفارة كما ذكر فيه على هامش الهندية ج ٣ ص ٤٨٥ في مسألة سقوط الولد من يدها وموت الولد بعدم رضاعها =

لان الواجب فيها ابتداءً عتق رقبة مؤمنة ولا يصح اعتاق الوارث عنه كما ذكره (يعنى لان الاعتاق بلا ايضاء الزام الولاء على الميت) والصوم فيها بدل عن الاعتاق لا تصح فيه الفدية كما سيأتي (اي لكون البدل لا بدل له) وليس في كفارة القتل اطعام ولا كسوة فجعلها مشاركة لكفارة اليمين فيهما سهواً آه اوددي په مثل سره دي په عزيمة كي هم ، او په دي سره ابو السعود هم اقرار كړيدي ، لكن په منة الجليل ص ۲۱۲ كي يي ، نقلًا عن الكافي النسفي ، فرق په مابينخ كي دژوندي او دمري كړيدي ، چي په ژوند كي روژه دژوندي په كفاره كي دقتل په بدل كي دعتق صحيح ده ، او په مري كي مريي آزادول دده خخه منع دي، لما سبق من الزام الولاء على الميت ، نو روژه دده په حق كي اصل كيږي ، او خوراك وركول دده خخه هم جائز كيږي ، اودا حاصل دي دبيان دشيخ اسمعيل په شرح درر كي، او په قرار سره دقواعدو داصولو او داقوالو دفقهاوو يي اول قول راجح كړيدي . ۱۲. كله چي په دوره كي داسقاط فديه دمختلفو الجنس شيانو موجوده ده نوباید چي وركوونكي دفديي عالم وي چي پوه سي چي فديه دچشي وركوم ، دلمانخه ده يا دروژي يا دبل شي، ترخو چي تمميز وكراي سي ، او علم او پوهه دفقير پراجح او مختاره مذهب نه ده ضروري، ولي چي دي محض بخسونكي دي دخپل ملك وولي ته ، چي دوره كوونكي دي، نه

= وقت التعين عليها وامثال هذه المسائل حكم فيها بلزوم الكفارة على الام ومع هذا لم يذكر بوجه القطع بل ذكره بقيل وقيل فلا يحكم به بهذا القدر وثالثاً ان فيه تهافت بين صدره وعجزه ، اذ صدره يقول : ان الام لا كفارة عليها في قتلها لمصيتها وعجزها يقول لو سقط الولد من يد الام ومات يجب مع ان الخطاء والامومية والمصية مشتركة في الصورتين وكذا نقله الثاني مع قطع النظر عن غرابة ماخذه وضعفه غير مجزوم بها في نقله فلا يصح الاعتماد عليه ولا ينبغي ان يجعله احد سنداً لفتواه ويعدل عن كتب المذهب بسبه فتدبر حق التدبير ، والله الموفق للصواب ، والحمد لله في كل باب ، والصلاة على رسوله واحبابه الى يوم يقوم الحساب . تمت .

او وروسته تراستولو ددي جواب ، په تاليفاتو كي دمولوي رحمت الله مندوخيلي مي ددي مضمون پيدا كي چي نظريه ددي عالم وقت موافقه واقع سوي وه دنظريه سره ددي راقم الحروف (مؤلف) ، فنذكره ههنا ، په رحمت بيان ج ۲ ص ۴۰۴ كي ليكي: خلورم هغه دي چي قصد يي بالكل نه وي مگر بي احتياطي ورخخه وسي لكه چي په خوب كي خوك مري كړي موجب يي كفارت او ديت دي اگر كه ابوين پر اولاد واوري . آهاوپه رحمة الباقية ص ۷۲۲ كي ليكي : اما كفاره دابوت په كبل (وجه) نه ساقطيږي، او تردي لږ وروسته يي ويلي دي : او هم دخطأ خخه دا دي چي خوبولي (بيده) پر يوچا واوري لكه چي مور په خوب كي هلك لاندې كړي ، او تردي وروسته يي ويلي دي: قوله: كفاره ده ، اگر كه مور زوي لاندې كړي . منه رحمه الله تعالى

په طريقه داسقاط دمړي څخه ، نوهغه چي بعضي امامان علم دقبض كوونكي هم ضروري بولي پر يوه روايت باندي ، نوهغه مرجوح او ضعيف دي ، لكه دشربلالی او شيخ اسمعيل څخه چي مو نقل كړه ، اودارنگه ددي ضعف مو درسالي څخه دعلامه شامي^۲ او درسالي څخه دعلاء الدين^۳ هم ذكر كي . اوددي جملې څخه دي هغه چي رواج دي چي فقير په وخت كي دوركولو ودوره كوونكي ته عبارت د : لفظ مذكوره ، ملگري كړي دلفظه سره د : هبه ، خپل ، او همدارنگه اكثره امامان دوره كوونكي ته په اندازه دشمبر دناستو كسانو په دوره كي حساب وركوي ، داټوله بناء پر روايت مرجوح او غير احوط باندي دي ، او تحقيق مو مخكي ذكر كي چي دوره كوونكي بايد په خپله ولي يا دده وكيل وي ، او كه داسي نه وي نو اعتبار نلري پر ظاهر روايات باندي ، او كله چي دا امورو ستاسي په ذهن كي قرار ونيوي ، اوس نو ومطلب ته خم او وايم چي اول به فديه دلمونځو وگرځوي ، كه چيري پيسې ددوري فديه دسلو لمونځو وي ، دوره كوونكي به داسي الفاظ وايي : دا مبلغ (پيسي) ددي حاضر مرده دقضائي لمونځو په اسقاط كي ما وتانه دركړيدي ، او مسكين به ووايي : زما قبولي دي ، ما بيرته دربخنېلي دي ، او ذكر دشمبر دلمونځوپه وخت كي دوركولو ضروري نه دي ، بلكه په ذهن كي دي يې په ياد لري چي دپاره دنفي كولو بيا ورته معلوم وي ، او دمسكين دخوا څخه ويل دلفظ د : په لفظ مذكوره ، لكه چي مشهوره ده ، ضروري نه دي ، ددي دمشهوره كيدو وجه ، او علت دنه اعتبار ددي الفاظو دمخكي بيان څخه معلوم سو ، او كله چي دا دوره وپاي ته ورسيده نو هرڅومره نفر چي داخل وه په حلقه كي ، پر هر يوه يوه باندي ددوي به سل سل لمونځونه دمجموعي شمار څخه دلمونځو نفي كړل سي ، او دوره كوونكي سړي په حساب كي دنفي كولو دخل نلري (يعني دي نه پكښي شمارل كيږي) لكه چي مخكي ذكر سوه ، او بيابه دوره وكړي ترڅو چي لمونځونه ختم سي ، تردي وروسته به فديه دروژو وگرځوي ، اوداسي به وايي : دا مبلغ (پيسي) ددي حاضر مرده دقضائي روژو په اسقاط كي ما وتانه دركړيدي ، اوپه هم هغه ډول به يې نفي كړي ترڅو چي روژري خلاص سي ، او وروسته تردي به فديه دكفارو دروژو وگرځوي ، او هرڅومره كفاري دروژو چي دده پرذمه وي ، يو وار وركول ددي ديوې كفاري دپاره داسقاط دټولو كافي دي ، ولي چي بناء دكفارو پر تداخل باندي ده ، او همداسي حكم

دی په کفارہ کی دقسمو، په منة الجلیل ص ٢٢٤ کی وایی: ثم ینخرج کفارة واحدة عما بقى عن ایمان العمر علی قول محمدؐ بتداخلها كما نقله سیدی الوالد عن المقدسی عن البغیة عن شهاب الائمة وقال صاحب الاصل وهو المختار عندی ومثله فی القهستانی عن المنیة، وهو مذهب الامام احمد بن حنبلؒ آه او داسی الفاظ به وایی: دا مبلغ (پیسې) ددی حاضر مرده دکفارو دروژو په اسقاط کی ما وتاته در کړیدی، او وروسته تر پوره کیدو دشپیتو ٦٠ نفرو قبض کوونکو فدیې لره دکفارو دروژو، به لس ١٠ قبضه فدیې دکفارې دقسمو وگرځوی په دې تورو سره: دا مبلغ (پیسې) ددی حاضر مرده دکفارو دقسمو په اسقاط کی ما وتاته در کړیدی، او قسمونه پر نفی او پر اثبات فرق نلری، ټوله په حکم کی دکفارې تداخل کوی، په یوې کفارې سره ټوله ادا کیری، ولی چی تداخل په حکم کی دی نه په سبب کی، او حکم ددوی (دقسمو پر نفی او پر اثبات) مختلف نه دی، او که چیری مړی کور داره سړی وو، نو دپاره دکفارې دظهار دده به یې په ډول دکفارې دروژې وگرځوی، پر سر دنکاح دهری بنځی به علیحده او جلا جلا کفارہ دظهار ورکړی، ولی چی په سبب داختلاف دمحل دظهار یو په بل کی تداخل نه سره خوری، او هرڅه چی ظهارونه دیوې بنځی دی، دټولو څخه یوه کفارہ کافی ده، لکن که یې چیری بنځی ډیری درلودی، نو باید چی په دوره کی دکفارو دده جلا والی سره ورکړی، مثلا کفارہ دظهار داوولی زوجی، او دظهار ددوهمی زوجی، او ددریمی..... دپاره داحتیاط او دپاره دوتو دخلافه څخه دامام زفرؒ، که څه هم چی زموږ مذهب دادی چی طعام ورکول ددوو کفارو څخه دظهار بی له تعینه هم کافی دی، علی خلاف زفرؒ، خوبیا هم احتیاط اولی دی، او داسی الفاظ به وایی: دا مبلغ (پیسې) ددی حاضر مرده دکفارې دظهار دزوجه اولی په اسقاط کی ما وتاته در کړیدی، اوبیا په دوهمه پلا لفظ: دکفارې دظهار دزوجه ثانیه، وایی، وهکذا تر آخره پوری.

پوه سه: چی فدیې دسجده تلاوت په مثال سره ددی دپوه لمانځه فرضی ده، علی الاحوط، او لمونځونه اوروژې نفلی چی وروسته تر شروع یې فاسد کړی وی، اویا یې یوشی ددوی څخه نذر کړی وی او په هغه یې بیا وفا نه وی کړی، او روژې داعتکاف نذر کړل سوی چی وفانه وی په سوی، او هر څه چی درنگ داعتکاف دی په مسجد کی دافدیې نلری، دا ټولو لره حکم دفرضی لمانځه او دفرضی روژو دی په باره کی ددیې. او زکوة او اضحیه

او سرسايه او عشر او داسی نور شيان ، بايد چي ددي شيانو پاته اندازه پر ذمه دمري وگرځوي، نوکه يې چيري وصيت کړي وو په ادا کولو سره ددي شيانو دطرفه دده، په هرڅومره مقدار چي وي، که دده څخه په پاته مال پوره کيدی سواي ، نو دهغه مال څخه به يې ورکړي ، اوکه په مال نه پوره کيده نوبيا به يې ادا کول دمخکي په شان په گرځولو سره په دوره کي ورکړي، او که يې وصيت نه وو کړي لکن په اقرار سره دمري په وخت کي دژوند دده، ددي شيانو فوت کيدل معلوم سوي وه ، او يا دده وليانوته دا معلومه وه چي دا شيان پرذمه دده پاته دي ، نوهم بايد چي ددي پاته شيانو دپاره گرځول په اندازه دادا کيدو ددي وکړي، او الفاظ دادا کولو دهرپوه ددي شيانو دي پرقياس دمخکي عبارتو ووايي، او وروسته تردې دي فديه دټولو حقوق شرعيه وو په اندازه داټکل وگرځوي په دې عبارت سره: دا مبلغ (پيسي) ددي حاضر مرده دټولو حقوقو شرعيه وو په اسقاط کي ما وواته درکړيدی . اوکه چيري مري ددي مجلس ددوري په وړاندي حاضر نه وو ، بلکه غائب وو نوبيا بايد چي نوم دده اودپلار او دنیکه يې ، که چيري مري يايې پلار معروف او مشهور نه وو ، پر ځاي دلفظ دحاضر ووايي، اوکه يې شهرت درلودی نوبيا دي کفايت په هغه مشهور نوم اخیستو سره وسي، لکه چي په کتابو کي دفته دا ثابت ده .

او پوه سه : چي که چيري مري صالح او عابد او هميشه کوونکي پر ادا کولو دلمانځه او روژي وو، بيا هم بايد چي فديه دټولو لمونځو او روژو دده وگرځوي، احتياطاً ، ولي چي احتمال دواقع کيدو دخلل او دفوت کېدو دشروطو په لمونځو او روژو کي بيا هم سته ، همدارنگه په شفآ العليل او منة الجليل کي ذکر دي، او وروسته تر فارغه کېدو ددي دوري څخه داسقاط دي دا دعاء وروسته تر حمد او صلوة ، سره دټولو آدابو ددعآ چي مخکي ذکر سوه ، وکړي:

اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ هَذِهِ الْحِيلَةَ الشَّرْعِيَّةَ بِحُرْمَةِ نَبِيِّكَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَجْعَلْهَا لِهَذَا الْمَيِّتِ نَجَاتًا وَأَمَانًا عَنِ التَّقْصِيرَاتِ وَالتَّقَائِصِ وَفَلَاحًا وَفَرَاغًا لِدَمَّتِهِ
عَنِ الْحُقُوقِ وَمَخْلَصًا مِنَ الْعِتَابِ وَعَذَابِ السَّعِيرِ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا لَهُ مِنَ الْحُقُوقِ
جَبْرَةً وَمِنَ الْمَعَاصِي فِدْيَةً وَإِلَى رِضَاكَ وَسَيْلَةً وَإِلَى الْجَنَّةِ قَائِدَةً وَمِنَ النَّارِ سِتْرًا
وَحِجَابًا ، اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ، اللَّهُمَّ ثَبِّتْ قَدَمَيْهِ عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزُلُّ

الْأَقْدَامُ ، اَللّٰهُمَّ خَصَّهُ بِالرُّوْحِ وَالرَّاحَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالرِّضْوَانِ ، اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ مُحْسِنًا
فَرِذْ فِيْ اِحْسَانِهِ وَاِنْ كَانَ مُسِيْنًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ وَاَلْقِهْ اَلْاَمْنَ وَالْبَشْرَى وَالْكَرَامَةَ
وَالزُّلْفَى ، وَاغْفِرْ لَنَا وَلِجَمِيْعِ الْمُؤْمِنِيْنَ ، وَصَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلٰى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ
وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ، بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ .

فائدہ: زمور پہ وطنو کی مشهوره رواج دی چی پر کفن دمري ، دمخ او
تندی پر برابری دده بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ، اوپر برابری دسینې دده لآ اِلَهَ اِلَّا
اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ (ﷺ) نوشته کوی، اوپه بعضو خایو کی پریوی دبری په
بلی دبری سره دا دوه شیان نوشته کوی ، اویا بی په قبر کی دده پر برابری
دمخ دمري ایردی، اوپه درمختار او فتاوی بزازیه کی پر هامش دهنديہ ج ۲
ص ۳۷۲ کی دصفار خخه روایت کوی: و ذکر الامام الصفار لوکتب علی جهة
المیت او علی عمامته او علی کفته عهدنامه یرجی ان یغفر الله تعالی للمیت ویجعلہ امتًا من
عذاب القبر قال نصیر هذه رواية فی تجویز عهدنامه مع المیت آه— او دارنگه په در
مختار او په تجهیز دحامد بوبکانی ص ۱۴۱ کی ذکر دی: نقل عن الکشاف
وعن بعض المتقدمین انه اوصی ان یکتب فی جبهته و صدره بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ففعل ثم
رُئِيَ فی المنام فسأل عن حاله فقال لَمَا وُضِعْتُ فی القبر جائتني ملئكة العذاب فلما رأو
مکتوبًا علی جبهتی و صدری بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ قالوا امنت من العذاب آه— ددی
عبارتو خخه اباحت دنوشته کولو داسماء دالله ﷻ او دقرآن په نقوش
محسوسه وو سره برابره خبره ده که پر بدن دمري وی او که پر کفن دده وی ،
معلومیری ، بلکه پر مستحب والی ددی دلالت کوی ، او دارنگه جواب بی
دمحقق ابن الحجر المکی الشافعی په سوال کی دحکم دلیکلو دعهدنامه
په ج ۱ ص ۲۳۴ کی نقل کړیدی: فاجاب بقوله نقل بعضهم عن نواذر الاصول
للترمذی ما یقتضی ان هذا الدعاء له اصل وان الفقيه ابن عجيل كان یأمر به ثم افتی (یعنی
ابن حجر) بجواز کتابته قیاسًا علی کتابة (الله) فی ابل الزکاة آه— او دا هم مؤید
داباحت سو ، لکن علامه شامی په تعقیب کی ددی نظر وړاندی کړیدی ،
اوتائید دخپل نظر بی په فتوی سره دابن صلاح کړیدی چی ده فتوی په منع
سره ددی ورکړیده دوجی خخه دعارضیدو ددی نوشتی پر بدبویی او
سپکوالی او داسی نورو شیانو باندی ، اوپه مابینخ کی ددی کتابت او
دکتابت پر اوبانو باندی دزکوة بی دا فرق کړیدی چی دا دپاره دتبرک دی

او هغه دپاره دتميز ، نو قياس ديوه پر بل باندي بايد چي ونسي، او خپل قول ته يې قوت ورکړيدی په دې سره چي کله فقهاء نوشته کول دقرآن شريف او دآسماء دالله ﷺ پر درهم او ديوال او فرش باندي مکروه گڼي دوجي دبيري دسپکوالي نودا خو اولي دي په منع سره ، او همداسي دطحطاوي ج ۱ ص ۳۸۴ څخه معلومېږي، نو پرېښوول ددې ښه گڼي ، خو سره ددې پر کوونکي ددې کار بې له نصيحتو او بې له يادوني دانکار دشامي او طحطاوي او بې له تنبيه ورکولو پر علت دمنع ددې فعل ، نور تشديدات اوزور گيرني لکه دبعضو امامانو څخه چي ليدل او اوريدل کيږي ، بايد چي ونکړل سي. ولي چي حسد کول اوبد ويل او خوارول دحائل دمؤمن خصوصاً دعالم يقيني حرام دي، سره ددې چي ددې کار دکوونکي سره بعضي اجازتونه دعلماوو په نقل سره دکتابو موجود هم دي، لکه چي دمخکي بيان څخه معلومه سوه ، لکن هغه وخت چي ددې عمل څخه نه راگرځي نو بايد چي پر بدن دمړي او يا پرکفن دده په گوته دشهادت سره درسته لاس يې له نقش محسوسه يې نوشته کي، لکه چي علامه شامي په آخر کي ددې بحث ويلى دي: نعم نقل بعض المحشيين عن فوائد الشرجي ، ان مما يكتب على جهة الميت بغير مداد بالاصبع المسبحة ، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، وَعَلَى الصَّدر : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَذَلِكَ بَعْدَ الْغَسْلِ قَبْلَ التَّكْفِينِ آه او دغه ډول بوبکاني په ص ۱۴۱ کي دمأة الفوائد څخه نقل کړيدی . او بايد وپيژندل سي چي تعين دوخت قبل التکفين دپاره دنوشته کيدو پر بدن دي، لکه په تأمل سره چي دا فهميږي، او که يې چيري پر کفن ليکي نوبيا يې وخت بعد التکفين قبل الدفن دي .

او بايد وپيژندل سي چي تلاوت دقرآن عظيم دمړي په وړاندي تر وخته پوري دقبر جوړولو دگټورو او مفيدو امورو څخه دي دپاره دمړي، په نزد دعقيدي داهل سنت والجماعة ، هرڅه چي توهمات دنه اخلاص دي په تلاوت کي اوياطمع دعوض اخيستلو ده پر قرأت باندي او ياداسي نور توهمات ، نوباید چي داشيان سبب دانکار دمشروعيت څخه دتلاوت نسي، بلکه همدغه منکرين بايد چي په عوض کي دانکار دتلاوت څخه ، کوشش وکړي په تعليم او اصلاح کي دنيتو او اخلاص کي داعمالو او په ساتلو کي دهغه آلو څخه دآفاتو چي نقصان رسوونکي دي وثواب ته داعمالو ، او خوندور نصيحتونه او شديد زجرونه بايد ښکاره کړي دپاره دپرهيز دعمل

کونکو دهنغو شيانوڅخه چي باطلوونکي دثواب د اعمالو دى اودپاره دهنغو کسانو چي فساد راوړونکي دى، په بحر الرائق ج ١ ص ١٩٥ کي راوړي: ولا بأس بقراءة القرآن عند القبور وربما تكون افضل من غيرها ويجوز ان يخفف الله عن اهل القبور شيئاً من عذاب القبر او يقطعاه عند دعاء القارى وتلاوته آه اوپه بزايه کي چي پرهامش دهنديده ده په ج ٤ ص ٩١ کي ليکي: مات فاجلس وارثه من يقرأ القرآن لا بأس به وبه اخذ بعض المشايخ ، او همدا ډول مضمون موجود دى په طحطاوى على الدر المختار ج ١ ص ٣٨٣ اورد مختار ج ١ ص ٢٣٣ اوتجهيز بوبکاني ص ١٢١ او فتاوى هنديده ج ١ ص ١٧٧ کي، اوهم په شرح شرعة الاسلام کي، او ډير کتابونه دمذهب دي ته رخصت ورکوي، اوپه شفاء العليل کي دشامى په ص ١٢٨ په وصايا الوالوجية کي ليکي: وزار قبر صديق او قريب له وقرأ عنده شيئاً من القرآن فهو حسن ، ثم ذكر القول الكثيرة من الكتب في ان قراءة القرآن بالاجرة لا يجوز والقارى اثم لا ثواب لقراءته وفرق بين اخذ الاجرة على تعليم القرآن وبين اخذها على قرائته بالضرورة في التعليم دون القراءة ثم قال بعد كلام ، ولهذا بناء على بطلان الاستيجار على القراءة اذ لا ضرورة فيها بخلاف التعليم لا بناء على ان القراءة على القبور مكروهة آه فاطلب تفصيلها منه .

فائده: په حکم کي داوړيدونکي دقرآن دباندی تر لمانځه دعلماوو اختلاف دى، يعنى څوک چي تر لمانځه دباندی قرأت په زوره سره وايي او نور خلگ يي اوري، حکم داوړيدو دسامعانو اودپتیه خوله کيدوددوى څه دى؟ بيبضاوى وايي: عامة العلماء على استحبابها خارج الصلوة آه او په فتح القدير ج ١ ص ٢٤٢ کي ذکر دى: وفي كلام اصحابنا ما يدل على وجوب الاستماع في الجهره بالقراءة مطلقاً قال في الخلاصة رجل يكتب الفقه ويحنيه يقرأ القرآن فلا يمكنه استماع القرآن فالأثم على القارى وعلى هذا لو قرأ على السطح في الليل جهراً والناس نيام يثم ولهذا صريح في اطلاق الوجوب ولان العبرة لعموم اللفظ دون خصوص السبب آه او په رد مختار ج ١ ص ٣٨٣ کي ليکي چي حاصل يي گناه ده پر سامع باندى ، او ترك دى دغور نيولو په وخت کي دنه عذر دپاره دده ، او گناه ده پر قارى باندى په پزوره ويلو کي دقرآن په وخت کي داخه کيدو دسامعينو په يوکار باندى ، او مظهرى په ج ٣ ص ٥٠٨ کي وروسته تر نقل کولو دډيرو احاديثو په پزوره ويلو کي چي دهنغو ټولو ذکر کول سبب داوړيدوالى کيږي ، وايي: فهذه

الاحاديث تدلّ على فساد ما افشى به صاحب الخلاصة آه او ددې څخه هم ميل دده و طرف ته داستحباب معلوميرى ، او رد محتار دشرح څخه دمنية نقل كوى چى حاصل يې دادى چى غور نيول فرض كفايى دى، په غور نيولو سره دعضو سامعينو دټولو اوريدونكو څخه گناه ساقطيرى، اوسره ددې بيا هم قارى گناه كاره كيرى په وخت كى دغور نه نيولو دټولو سامعينو، ولى چى دى ضائع كوونكى دى دحرمت دقرآن، اوحموى دخپل استاذ قاضى القضاة يحيى الشهير بمنقارى زاده څخه نقل كوى: ان له رسالة حقق فيها ان استماع القرآن فرض عين .

كله چى حال دقارى او اوريدونكو ستاسى په وړاندى معلوم او مقرر سو، نو بايد وپيژندل سى چى په وخت كى درا اړولو دخاورو پرمېر باندى كه څه هم چى په ويلو كى دسورة ملك په كتابو كى ترغيب راغلى دى، لكه چى بوبكانى په ص ۱۲۲ كى ليكي: په خانة الجلالية كى راغلى دى چى كله مړى په قبر كى پټ كړى دده څخه سوال كيرى په دې حال كى بايد چى سورة ملك ووايى، مخدوم ، وروسته ترپټولو دمړى وملكروته وفرمايل دهرچا چى داسورة په يادوى ودى وايى او ثواب دې يې ده ته وروبخښى، ترڅو چى خداى جل جلاله جواب او سوال پرده آسانه كړى، او دعذابه څخه دقبر دى وساتى ، دې سورة ته سورة واقيه او منجيه هم ويل كيرى آه لکن تلاوت ددې سورة دقبر سره په داسى وخت كى چى خلگ اخته وى په دفن كولو سره دمړى لكه داچى رسم او رواج دى په بعضو وطنو كى ، خالى دگناه څخه دقارى او اوريدونكو نه وى، او كله چى قارى گناه كاره سو ، نوبيا دده قرآت ثواب هم نلرى ، نو پر ځاى دطلبولو دفائدي ضرر ورته راوگرځيدى، او مناسبه ده چى امامان ددې جهر څخه منع وكړى ، ترڅو چى دا رواج په كرار ويلوبدل سى، او نفع او گټه ورسوى .

او هرڅه چى رواج دى دشاوخوا را گرځيدو ديوه سړى وروسته ترپټولو دمړى پر قبر دده سره دوهلو دبيل پر مخكه باندى ، او آلې دكيندلو دقبر دطرفه څخه دقبلي ومقابل طرفته پر قبر سربيره هاخواته غورځول ، نودا داسى شيان دى چى دخير القرون او دعصر څخه دامامانو دمذهب نه دى نقل سوي، پاته سوه دا خبره چى دوى ښه مقاصد پكښى لرى ترڅو چى بدعت حسنه كيرى او كه نه؟ نودا هم يقيناً معلومه نه ده ، لکن ددې رواجو په پابندى كولو كى بعضى وايى: چى په وهلو سره دبيل پر قبر باندى ، قبر

معلومېږي چې آياتنيگ دي اوژر نړيږي چې اوس لا معلوم سي په وخت كې دحاضر والي دخلگو چې جوړيې كړي بيرته ، او مړي به دخوړلو څخه ددرندگانو محفوظ كړل سي، او بعضي وايي چې دافعل دپاره دبېرولو ددرندگانو دي چې پر نسانو باندي دبيل په مخكه كې داگمان كوي چې دلته دام پټ سويدي نوبيرته ليري كيږي، اوپه غورځولو كې دآلاتو دكيندلو شمارل او معلومات دخپلو اسبابو كوي ترڅو چې دورك كيدو څخه محفوظ سي ولي چې اصلي مناسب درول دي دخلگو دپاره ددعا كولو ومړي ته پر طرف دقبلي برابر ومخ ته دمړي ، نو آلي ددې طرف څخه ورته ايږدي ترڅو چې مقابل سي دمخ سره دخلگو او محفوظ كړل سي، او ماسوا ددې څخه نوري وجهي هم بعضي وايي، چې رفع دعذاب ده په ايسنولو كې دآلاتو، اوپه وهلو كې دبيل راجمع كول دي دمخكې چې په احاديثو كې منقول دي، يعني هغومره اندازه مخكه چې پرشا وخوا يې بيل ووهل سو په احاطه كې ددې قبر داخلېږي ، لکن دا وجهي تعلق په وينس زړه پوري نه نيسي، ولي دا رفع دعذاب او رابندول دمخكې دهغه جملې څخه دي چې بې له قوي نقله دشارع (ﷺ) څخه نه ثابتېږي، اوپه مخكنيو وجوهو كې هم بعضي نقصان په تامل او فكر كولو سره ښكاره كيږي ، نو لائقه او احتياطي خبره پرېښوول دي ددې شيانو، اوهرڅه چې فرق دي په آخري خبستي سره پرقبر دنارينه اوښځي په ايسنولو كې نوددې دپاره گټه او ښه فائده موجوده ده، دپاره ددعا كوونكي چې دا پټ مړي نردی او كه ښځه ، او ددې خبري علم (چې مړي نردی او كه ښځه) په تعبير كې دالفاظو ضروري او مطلوب وي، او علامه پر قبر باندي دپاره دپيژندلو ددې شخص چې په قبر كې پټ دي هم ثابته ده ، لكه چې حضرت رسول الله ﷺ قبر دعثمان بن مظعون ؓ په ايسنولو سره دغتي ډبري پر هغه باندي ښكاره او معلومداره كې، كما ذكر في الاحاديث .

او بايد وپيژندل سي چې دعا وروسته تر دفن كولو دمړي منقوله ده، په فتاوي هنديه ج ۱ ص ۱۷۲ كې ليكي: ويستحب اذا دفن الميت ان يجلسوا ساعة عند القبر بعد الفراغ بقدر ما ينحر جزور ويقسم لحمها يتلون القرآن ويدعون للميت كذا في الجوهرة آه— او وروسته تر دفن كولو دمړي به پر برابري دسينې دده ودرېږي او لاندي ذكر سوي دعاء به وروسته تر حمد او صلوة ووايي :



دعا دپاره دمړی وروسته تر دفن کولو دده

اللَّهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ وَأَنْتَ رَبُّهُ ، وَأَنْتَ خَلَقْتَهُ ، وَأَنْتَ رَبَّيْتَهُ ، جَاءَ إِلَى جَوَارِكَ بَاغِيًّا عَلَى نَفْسِهِ جَنَّتَكَ شَفَعَاءَ لَهُ فَتَقَبَّلْ دُعَانَنَا وَأَعِذْهُ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعَ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ وَاغْفُ سَيِّئَاتِهِ وَامْحُ عَثْرَاتِهِ ، وَاغْفِرْ اسْرَافَهُ أَنْتَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْهُ وَأَرْحَمْهُ وَتَجَاوَزْ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَأَعِذْهُ مِنَ النَّارِ وَأَذْخِلْهُ الْجَنَّةَ ، اللَّهُمَّ يَا رَاحِمَ الْمُذْنِبِينَ وَيَا مُقْبِلَ عَثْرَاتِ الْعَاثِرِينَ ارْحَمْ عَبْدَكَ ذَا الْخَطَرِ الْعَظِيمِ ، وَالْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ ، وَاجْعَلْهُ مَعَ الْأَخْيَارِ الْمَرْزُوقِينَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ مِنَ الصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ، اللَّهُمَّ افْتَحْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ لِرُوحِهِ وَثَبِّتْ عِنْدَ الْمَسْئَلَةِ مَنْطِقَهُ وَجَافِ الْأَرْضَ عَنْ جَنَّتِيهِ وَأَجِرْهُ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْآخِرَةِ ، وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ .

بايد وپيژندل سي چي په دې دعاء او نورو دعاوو كې دمړي حال دمړي لكه مذكر والي يا مؤنث والي دده په ضميرو او صيغو او په ټولو هغو شيانو كې چي په مذكر او مؤنث كې فرق لري بايد مراعت كړل سي، يعنې دپاره دنارينه ضماثر دمذكر او اسماء اشارت مذكر اوصيغي مذكر ووايي، لكه چي په دې دعاء كې ذكر سوي، او دپاره دنسخي دي بيا دا شيان په مؤنث سره بدل كړي، او دا خيال بايد چي هيڅ وخت هير نكړي ، ولي چي سبب دملامتيا او عتاب ونه گرځي .

ايضا دعا دپاره دمړی وروسته تر دفن کولو دده

الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى نَوَالِهِ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ ، اللَّهُمَّ ارْزُقْهَا الثُّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَلَا تَنْزِعْ عَنْهَا سَتْرَكَ وَارْزُقْهَا مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَلَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيمِ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوَّلَ لِقَائِهَا رَحْمَةً وَمَغْفِرَةً وَ أَوْسَطَهُ نِعْمَةً وَقَلْبًا وَ آخِرَهُ تَكْرَمَةً وَنِجَاتًا ، اللَّهُمَّ سَهِّلْ عَلَيْهَا سُؤَالَ الْمَلَائِكِينَ وَضَعْفَةَ الْقَبْرِ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ قَبْرَهَا رَوْضَةً مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَلَا تَجْعَلْ قَبْرَهَا حُفْرَةً مِنْ حُفْرِ النَّارِ ، اللَّهُمَّ يَمِّنْ كِتَابَهَا وَيَسِّرْ حِسَابَهَا وَثَقِّلْ مِيزَانَ حَسَنَاتِهَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَهَا عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزُلُّ

الْأَقْدَامُ ، اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنَهَا وَبَيْنَ خَطَايَاهَا كَبَعْدَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، اللَّهُمَّ تَقَّهَا عَنِ
الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ ، اللَّهُمَّ افْتَحْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ لِرُوحِهَا ،
وَاجْعَلْ رُوحَهَا فِي أَعْلَى عِلِّيِّينَ ، وَلَا تَجْعَلْ رُوحَهَا مُعَلَّقَةً بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
وَلَا تَجْعَلْ رُوحَهَا فِي أَفْنِيَةِ الْقُبُورِ ، اللَّهُمَّ نَوِّرْ قَبْرَهَا وَصَدْرَهَا بِنُورِ الْإِيمَانِ وَالْيَقِينِ
، اللَّهُمَّ سَهِّلْ عَلَيْنَا وَعَلَيْهَا كُلَّ صَعْبٍ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْأَبْرَارِ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا
وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَعَاتِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرْنَا وَأُنْثَانَا ، اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا
فَاحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَاتَّبَاعِهِ وَأَنْصَارِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ، آمِينَ آمِينَ وَارْحَمْنَا
بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

دعا په دغه عبارتو سره دپاره دبنسخی ده ، اوکه چیری مری نروو بایدچی
مراعات دمذکر والی په صیغو، ضمائرو او خبرو کی دهغه وکړی.

ایضا دعا دپاره دمیری وروسته تر دفن کولو دده

اللَّهُمَّ اعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ ، وَاعِذْهُ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ ،
اللَّهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ ، نَاصِيَتُهُ بِيَدِكَ ، مَاضٍ فِيهِ حُكْمُكَ عَدْلٌ فِيهِ قَضَاؤُكَ
، نَسْتُلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ ، أَنْ تَجْعَلَ مَغْفِرَتَكَ وَرَحْمَتَكَ رِبْعَ
قَلْبِهِ وَنُورَ صَدْرِهِ وَجَلَاءَ غَمِّهِ وَذَهَابَ حَزْنِهِ وَهَمِّهِ ، اللَّهُمَّ اعِذْهُ بِرِضَاكَ مِنْ
سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ ، وَاعِذْهُ بِكَ مِنْكَ ، اللَّهُمَّ احْشُرْهُ تَحْتَ لِبَآءِ
حَبِيبِكَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَسْقِهِ بِكَأْسِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ شَرْبَةً هَنِيئَةً مَرِيئَةً لَا يَظْمَأُ بَعْدَهَا أَبَدًا ، اللَّهُمَّ أَحْسِنِ عَاقِبَتَهُ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا
وَاجِرْهُ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْآخِرَةِ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا وَإِيَّاهُ مِنَ الْمَغْفُورِينَ
وَالْمَرْحُومِينَ وَفِي زُمْرَةِ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وَاجْعَلْنَا وَإِيَّاهُ مِنَ الَّذِينَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ، وَاجْعَلْنَا وَإِيَّاهُ مِنَ الَّذِينَ لَهُمْ رَوْحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةُ النَّعِيمِ ، وَاجْعَلْنَا
وَإِيَّاهُ مِنَ الَّذِينَ لَهُمْ وَجُوهٌ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ .

او وروسته تر دعا په بعضو ځايو کې مشهوره ده چې امام يو وار فاتحة الكتاب يعنى الحمد لله او درې واره سورة اخلاص يعنى قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ تر آخره پورې او په اول او آخر کې يې درود شريف پر رسول الله ﷺ باندى په زوره وايي ، او په بعضو ځايو کې امام آواز كوي قوم ته چې يو وار الحمد لله او درې واره قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ او په اول او آخر کې يې درود شريف ووايست او ثواب يې وروح ته دمړي وبخښي ، كه څه هم چې دا عمل هم بې اصله نه دى، لكه چې بوبكاني په ص ١٢١ او شرعة الاسلام په ص ٥٧٧ كې نقل كوي: ويستحب عند دفن الميت قراءة هذه السور السبع والدعاء وكذا عند المريض والسور هي الفاتحة والمعوذتان وسورة الاخلاص واذا جاء نصر الله وقل يا ايها الكفرون وانما انزلنه في ليلة القدر ، واما الدعاء : اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْتَلِكُ بِاسْمِكَ الْعَظِيْمِ وَاَسْتَلِكُ بِاسْمِكَ الَّذِىْ قَامَتْ بِهِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ وَاَسْتَلِكُ بِاسْمِكَ الَّذِىْ هُوَ قِوَامُ الدِّيْنِ وَاَسْتَلِكُ بِاسْمِكَ الَّذِىْ تَرْتَضِقُ بِهِ الْعِبَادَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ وَاَرْحَمْنَا وَاَيَّاهُ . او دارنگه يې په شرح شرعة الاسلام ص ٥٨١ كې راوړې دى: قال احمد بن حنبل رحمه الله تعالى اذا دخلتم المقابر فاقروا بفاتحة الكتاب والمعوذتين وسورة الاخلاص واجعلوا ثواب ذلك لاهل القبور فانه يصل اليهم كذا فى شرح الخطب آه او همدارنگه په همدغه صفحه كې دروضه المتقين څخه نقل كوي: وعن انس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النَّبِيِّ ﷺ من مشى لزيارة الاموات وقرأ فى المقبرة فاتحة الكتاب وقل هو الله احد ثلث مرات والهمك الكاثر مرة فكاثما قرأ القرآن ثنى عشرة الف مرة آه او په رد المحتار ج ١ ص ٢٣١ كې دى: وفي شرح اللباب ويقرأ من القرآن اى عند القبر ما تيسر له من الفاتحة واول البقرة الى المفلحون واية الكرسي وامن الرسول وسورة يس وتبارك الملك والاخلاص اثنى عشرة مرة او احدى عشرة او سبعا او ثلثا آه لكن اولى داده چې اول دسر سره دمړي ودريږي او اول دسورة بقره تر هم المفلحون پورې ووايي بيادي دپښو سره دمړي ودريږي او خاتمه دسورة بقره دامن الرسول څخه تر آخره پورې دسورة دى ووايي ولى چې منقول په كتابو كې دا حاديثو او ثابت درسول الله ﷺ څخه همداسې دى، او په شامى ج ١ ص ٢٣١ كې ذكر دى: فقد ثبت انه جَلِيَّةُ الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ قَرَأَ اَوَّلَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ عِنْدَ رَأْسِ مَيِّتٍ وَاخْرَاهَا عِنْدَ رِجْلَيْهِ آه او وروسته تر قرأت دقرآن دى دلته هم ياهغه دعا وكې چې په مخكې كې وروسته تر تلاوت دقرآن ذكر سوه، او

يا دى دا دعآء وكرى :

اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ ، اَللّٰهُمَّ اَرْفَعْ دَرَجَتَهُ فِى الْمَهْدِيْنَ ، وَاكْتُبْهُ فِى الْعَلِيِّنَ ، وَاخْلَفْهُ فِى عَقْبِهِ فِى الْعَابِرِيْنَ ، اَللّٰهُمَّ لَا تُحْرِمْنَا اَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ ، وَاغْفِرْ لَنَا وَايَاہُ ، اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْ لِاَقْرَبَايَاهُ صَبْرًا جَمِيْلًا وَّ عَلٰى صَبْرِهِمْ اَجْرًا جَزِيْلًا وَاَرْزُقْهُمْ خَلْفًا صَالِحًا نَافِعًا وَّعَمَلًا مَّرْضِيًّا مَّرِيْحًا وَاَخْلَافًا حَسَنًا رَّضِيًّا ، اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ شُرُوْرِ اَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا رَبَّنَا اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ، رَبَّنَا مِّنَا الدُّعَاءُ وَاِلَيْكَ الْاِجَابَةُ وَمِنَا الْجُهْدُ وَعَلَيْكَ التُّكْلَانُ ، وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلٰى النَّبِيِّ الْاُمِّيِّ وَعَلٰى كُلِّ عَبْدٍ مُّصْطَفٰى اِلٰى يَوْمِ التَّنَادِ .

که چیری مری نا بالغه وو نو وروسته تر حمد او صلوة به دارنکه دعآء وكرى :

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرْطًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا اَجْرًا وَّذُخْرًا وَّاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَّمُشَفَّعًا ، اَللّٰهُمَّ اَرْحَمْ عَلٰى وَالدِّيَهْ وَاغْفِرْهُمَا وَّثَقِّلْ بِهِ مَوَازِيْنَ حَسَنَاتِهِمَا وَاَعْظِمْ بِهِ اُجُوْرَهُمَا وَاَرْفَعْ بِهِ دَرَجَاتِهِمَا فِى الْجَنَانِ يَا ذَا الْجُوْدِ وَالْكَرَمِ وَالْاِحْسَانِ ، اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ فِى كِفَاٰلَةِ اِبْرَاهِيْمَ وَالْحَقَّةِ بِصَالِحِي الْمُوْمِنِيْنَ ، وَاغْفِرْ اَللّٰهُمَّ لِجَمِيْعِ الْمُوْمِنِيْنَ وَالْمُسْلِمِيْنَ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى اَهـ

که چیری پرخای دنارینه انجلی نابالغه اویا لیونی وه، نوبایدچی ضمیرونه او صیغی مؤنثی راوری، یعنی پرخای د اجعلهُ، اجعلها، او پرخای د شافعاً و مشفعاً دي شافعة و مشفعة، او پرخای د والدیه دي والدیهها او پرخای د دي بها او پرخای د الحقه دي الحقها ووايي.

اوبایدزده کرل سی چی تعزیه عبارت ده دتسلی ورکولو خخه وغمجن زړه ته ، په نبو وعظو سره او خبرول دی ددی غمجن شخص په هغو ثوابو سره چی مرتب دی پرصبر کولو باندي پرمصیبت، او کومک کول دی په داسی کارو کی چی سبب گرخی دسپک والی دغم، اوپه دي باره کی کوشش کول ثواب دی، نه داچی په زورورو خبرو اوداسی حرکاتو کولو سره چی سبب دزیاتوالی دغم گرخی دغمجن سره ملاقات وکری، لکه داچی ددی عصر داکثرو خلگو عادت گرخیدلی دی، او دهغه غمجن په وړاندی اظهار دقرابت اومحبت دمیری سره کوی، اودا ډول تعزیه ممنوع او خلاف ده

د حقيقت څخه د تعزيبې (۱) ، بلکه دې ته په حقيقت کې اجتماع (راتوليدل) د پاره دنوحې ويل کيږي چې دعاداتو څخه دمشرکينو او د جاهليينو وه ، او په بحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۲ کې ذکر دي: التعزية للمصاب سنة للحديث من عزي مصاباً فله اجرٌ مثل اجره ، في المتانة من بستان الفقيه ابى الليث قال التعزية لصاحب المصيبة حسنٌ وهو ماجورٌ في ذلك ، وقد جاء في الاثر عن النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلّم قال حق المسلم على المسلم ان يعزیه اذا اصابته مصيبة .

او وخت د تعزيبې دوخته څخه د قبض کيدو دروح تر درو ۳ ورځو پوري دي ، او تعزیه توقف پر دفن کولو دمړي نلري بلکه عامه ده ، في الدر المنتقى ج ۱ ص ۱۸۷: ويستحب (اي التعزية) قبل الدفن . او وروسته يې بيا تعزیه تر درو ۳ ورځو پوري ذکر کړيده ، او تر درو ورځو زياته تعزیه مکروه ده ، مگر نه د پاره د غائب برابره خبره ده که معزي (تعزیه ورکونکي وي دا غائب) وي او که معزي اليه (هغه څوک چې تعزیه ورکول کيږي) وي، چې په وخت د حاضریدو دده د پاره باک نلري ، في الفتاوى الهندية ج ۱ ص ۱۷۷ التعزية لصاحب المصيبة حسن كذا في الظهيرية ، وروى الحسن بن زياد اذا عزي اهل الميت مرة فلا ينبغي ان يعزیه مرة اخرى كذا في المضمرات . او ددې تعبير څخه د تعزيبې د تکرار مکروه تنزيهې والي معلومېږي . او طحطاوي ددر مختار په ص ۳۸۳ کې تصريح کړيده په مکروه تنزيهې کيدو سره د تکرار د تعزيبې: ووقتها من حين يموت إلى ثلاثة أيام ويكره بعدها إلا أن يكون المعزي أو المعزى إليه غائبا فلا بأس بها وهي بعد الدفن أولى منها قبله وهذا إذا لم ير منهم جزع شديد فإن رُئي (۲) ذلك قُدِّمَتِ التعزية ويستحب أن يعم بالتعزية جميع أقارب الميت الكبار والصغار والرجال والنساء إلا أن تكون امرأة شابة فلا يعزیهها إلا محارمها ، كذا في السراج الوهاج . آهـ

او هغه شخص چې حاضر وي مگر ددې مړي په مرگ ناخبره وي دده حکم د غائب دي، لکه چې شامی په ج ۱ ص ۲۳۰ کې ذکر کړيدی، او د قبر په وړاندې تعزیه ورکول يې په در مختار کې مکروه گڼلی دي، او شامی په ج

(۱). په در المنتقى ج ۱ ص ۱۸۷ کې دي: الا ان الافراط في مدحه مکروه لاسيما عند جنازته ففيه قال صلى الله عليه وآله وصحبه وسلّم (من عزي بعزي الجاهلية فاعضوه بهن ابيه ولا تکنوا) . منه ۳

(۲). ليعلم انه قد كان العبارة المذكورة في الجرأة الائمة الفارسية هكذا: زوى، بالواو ، وهو تحريف من الناسخين، فان اصل العبارة كما في الهندية ج ۱ ص ۱۷۷ هكذا: زئى، بالهمزة، وهو موافق للمقام، فاثبتناه من الاصل. الحفان

۱ ص ۱۳۰ کی دابن شاهین او هغه دابراهیم خخه نقل کریدی چی: التعزیه عند القبر بدعة آهـ

او کښښستل پر دروازي دسرای خپل دپاره دتعزیه مکروه دی، دا ډول په هندیه کی نقلاً عن الظهیریة او په شامی کی ذکر دی، اوشامی ددی په علت کی وایی: لانه عمل اهل الجاهلیة وقد تُهی عنه . اوپه مسجد کی په کښښستلو کی دپاره دتعزیه عبارتونه مختلف دی: ددر مختار خخه ددی کراهیت فهمیږی، او شارح دمنیة او صاحب دفتح القدير بیا یقین کریدی په مکروه والی سره ددی، او عبارت دبحر متضارب دی، اول وار دهغه خخه جواز معلومیږی اوآخريي پر کراهیت باندي دلالت کوی، لکه طحطاوی چی په ج ۱ ص ۳۸۳ کی ددی بیان کریدی، اوشامی وروسته تر نقل کولو ددی قول، استدراک کریدی ددی قول په قول سره دظهیریة (چی لږ وروسته به ذکر کرل سی)، اوپه هندیة ج ۱ ص ۱۷۷ کی وایی نقلاً عن الظهیریة: ولا بأس لاهل المصيبة ان یجلسوا فی البيت او المسجد ثلثة ايام والناس یأتونهم وبعزوتهم آهـ او تائید ددی کوی هغه چی رسول الله ﷺ ته په هغه وخت کی چی خبر دوژلو دجعفر اودزید بن حارثه ورسیدی نوپه مسجد کی کښښستی، والناس یأتونه وبعزونه، لکه چی په بحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۳ کی ذکر دی، که څه هم چی بعضی وایی چی کښښستل دنبی ﷺ اتفاقاً وه نه په قصد سره دتعزیه اخیستلو، او هندیه دظهیریة خخه په ج ۱ ص ۱۷۷ کی، او شامی دبحر خخه په ج ۱ ص ۲۳۰ کی نقل کوی: وما یصنع فی بلاد العجم من فرش البسط والقیام علی قوارع الطرُق من اقبح القبائح آهـ

افسوس دی پر حال دهغو خلگو چی په وخت کی دمصبیت اودحضور دواعظ دمرگ هیخ عبرت نه اخلی، بلکه په عوض کی ددی فرشونه او خوراگونه اودریآء کارونه او تکبر په حال کی دتعزیه ښکاره کوی، او افسوس دی پر لیدونکو ددی غیر شرعی شیانو باندي چی چپ او پټه خوله وی بلکه په راضی او قانع او ددوی سره یوځای ناست وی، او دا دقوم دهلاکت او خرابوالی سبب دی، لکه چی په حدیث شریف کی راغلی دی چی کله چی علماء دبنی اسرائیلو دشرعی دمخالفینو سره خوشحاله کښښسته او پټه خوله سوه دا ددوی دهلاکت سبب سو، نولازمه ده چی علماء په دې حالت کی زیات وعظونه وکړی، او کارونه دعوامو خلگو

موافق کړې دا جازې سره د شرع متین ، او پابند درسم او رواج دعوامو نسی چی مخالف وی د شرعی شریفی سره ، که نه وی نو فرق په مابینخ کی د جاهل او رانده عالم د بینا عالم سره څه سو ، او دخدای ﷻ دلاری خلگ باید چی د ملامتیا څخه د ملامتی کوونکی بیریدونکی او خائفین نسی ، ولا حول ولا قوۃ الا بالله العلیّ العظیم .

او باید وپیژندل سی چی مقصد او مطلب د تعزیې څخه باعث کول دی د غم خپل سوی شخص پر صبر کولو باندي پر مصیبتونو او پر راضی کیدو په قضاء الهی سره ، او لیری کول دی دوسوسو او ناوړه فکر و دزړه څخه ددې غمجن چی مدهوش او مجذوب سویدی په سبب د غلبې د تکلیف دمصیبت پرده باندي ، ولی چی غلبه د غم او حزن د غم خپل سوی شخص عقلی ادراک او پوهه کمزوری کوی ، که څه هم چی دا غم خپل سوی شخص عالم او عاقل او پوه سړی وی ، لکه چی په صدمه او تکلیف کی درحلت د سرور کائنات فخر الموجودات ﷻ ، چی اکثره صحابه کرام ﷺ سره ددې چی دوی ﷺ د خیر القرون د زمانې وه او تعلیم یې حاصل کړی وو دمدرسي څخه د جناب نبی ﷺ ، په دهشت او حیرت کی واقع سوی وه ، لکه چی داپه خپل ځای کی متقرره او ثابته سویده. نو باید چی غمجن شخص ته یادونه ، دمعاملو د قضاء الهی او اسرار او کیفیتونه د ابتلاء او امتحان دمکلفینو په واسطه د غمو او عوارضو ، وکړی او باید چی آگاه یې کړی په هغه کامیابو او مرتبو او ثوابو چی پر تسلیمولو د حکم الهی مرتب کیږی ، ددې دپاره چی دده زړه د پردې څخه د حیرت او مدهوشی راووزی ، او سبب سی دپاره د سپکوالی د غم او تکلیف پر ده باندي ، او دارنگه یو حکمت په مشروع والی کی د تعزیې اطمینان دی دزړه د غم خپل سوی شخص ، په بنکاره کولو سره دمحبت او هم پغه کیدو د همسایگانو او خلگو دده سره ، ولی چی د غمجن شخص غم په یوازی والی او غربت سره نور مضاعف او زیاتیري ، او په حاضریدو او متوجه کیدو سره د دوستانو دا بار سپکیږی ، او حدیث د : المؤمنون کبدن واحد اذا اشتكى منه عضو واحد اشتكى كله ، هم دي طرف ته اشاره کوی ، نو باید چی په وخت کی د تعزیې هغه آیاتونه ، چی مشتمل وی پر تسلی او اجر ورکولو او صبر کولو باندي ، اول ووايي چی مقصد د تعزیې حاصل سی لکه دا آیتونه: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (۱۵۳) وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا

تَشْعُرُونَ (١٥٤) وَلَتَلُوْثُكُمْ اُبْشٰىءٌ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْاَمْوَالِ وَالْاَنْفُسِ
وَالشَّمْرَاتِ وَيَشْرِ الصَّابِرِينَ (١٥٥) الَّذِيْنَ اِذَا اَصَابَتْهُمْ مُصِيْبَةٌ قَالُوْا اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ
رَاٰجِعُوْنَ (١٥٦) اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُوْنَ .
اويادي نور آياتونه چي په ذكر او تنبيهه كى ددې مماثل وي، ووايي، او
وروسته تردې دي يا هغه دعاء وكړي چي په كښېنستلو كى ترمقبرې دباندي
ذكر سوه، اويادي دا دعاء وكړي :

دعا په وخت كى دتعزيزي وركولو :

اَللّٰهُمَّ فَالِقَ الْاَصْبَاحِ وَجَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا نَسْتَلِكُ الْعَفْوَ
وَالرَّافَةَ وَالْمَرْحَمَةَ لِهٰذَا الْمَيِّتِ الْمَعْهُودِ ، وَاَنْشُرْ عَلَيْهِ مِنْ بَرَكَاتِكَ وَاَسْتُرْهُ بِسِتْرِكَ
الْجَمِيْلِ ، وَنَسْتَلِكُ لِاَوْلِيَّايْهِ الصَّبْرَ وَالْقَنَاعَةَ وَالرَّجْعَةَ فِى الْاٰتِكِ وَالنَّظْرَةَ اِلَى
حِكْمَتِكَ الْاَتَمِّ وَالْاُجْرَةَ تَكُوْنُ ذَرِيْعَةً لِّسَكِيْنَةِ هَمِيْهِمْ وَنَجِيْهِمْ مِنَ الْاَفَاتِ وَالْاَمْرَاضِ
وَالْمَصَآئِبِ اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ، اَللّٰهُمَّ اغْفِرْهُ وَاَرْحَمْهُ وَتَجَاوَزْ لَهُ عَمَّا تَعْلَمُ
بِهٖ وَاَنْتَ الْاَعَزُّ الْاَكْرَمُ وَاَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِيْنَ ، اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الصَّابِرِيْنَ الَّذِيْنَ اِذَا
اَصَابَتْهُمْ مُصِيْبَةٌ قَالُوْا اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ ، وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وََعَلَى اٰلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّم .

ايضا دعا په وخت كى دتعزيزي وركولو :

اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطٰى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ فَاعْطِ
لِقُرْبَانِيْهِ صَبْرًا جَمِيْلًا وَخَلْفًا صَالِحًا وَاَجْرًا جَزِيْلًا يَكُوْنُ ذَرِيْعَةً لِّتَيْلِ الدَّرَجَاتِ
وَالْمَنَازِلِ لَهُمْ فِى جَنَّةِ نَعِيْمٍ ، وَاَرْزُقْهُمْ عَوْضًا خَيْرًا لَهُمْ فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ يَكُوْنُ
قُرَّةَ اَعْيُنِهِمْ وَرَاحَةَ قُلُوْبِهِمْ الْمَحْزُوْتَةَ ، اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَكْرَمُ الْاَكْرَمِيْنَ اَعْطِ لَهُ مَا
اَنْتَ اَهْلٌ لَهُ وَلَا تَعْطِ لَهُ مَا يَسْتَحِقُّ بِهٖ ، اَللّٰهُمَّ يَمِّنْ كِتَابَهُ وَيَسِّرْ حِسَابَهُ وَتَقَلِّ مِيْزَانَ
حَسَنَاتِهِ وَثَبِّتْ اَقْدَامَهُ عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزُلُّ الْاَقْدَامُ ، اَللّٰهُمَّ يَا مُجِيْبُ دُعَآءِ
الْمُضْطَرِّيْنَ رَحْمٰنَ الدُّنْيَا وَرَحِيْمَ الْاٰخِرَةِ اسْتَجِبْ دُعَانَنَا وَاَسْتَعَاثَنَا وَاغْفِرْ لَنَا
وَلِقُرْبَانِنَا وَلِجَمِيْعِ الْمُؤْمِنِيْنَ اٰمِيْنَ ، بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ، وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

اویا دی هغه دعا وروسته تر حمد او صلاة ووايي چي دهغي مضمون رسول الله ﷺ و حضرت معاذ رضی اللہ عنہ ته ور استولی وو په وخت کی دوفات دزوی دده ، لکه چي په متانه او جمع الجوامع کی ذکر دی .

ایضا دعا په وخت کی دتعزې ورکولو :

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمَيِّتِ هَؤُلَاءِ الْمُصَابِينَ وَتَجَاوَزْ عَنْهُ وَتَعَمَّدَهُ بِرَحْمَتِكَ وَارْزُقْهُمْ الصَّبْرَ عَلَى مُصِيبَتِهِمْ وَالْأَجْرَ عَلَى مَوْتِهِ ، اللَّهُمَّ اعْظِمْ لَهُمُ الْأَجْرَ وَالْهَمَّهُمُ الصَّبْرَ وَارْزُقْنَا وَإِيَّاهُمْ الشُّكْرَ فَإِنَّ أَنْفُسَنَا وَأَمْوَالَنَا وَأَهْلَنَا وَأَوْلَادَنَا مِنْ مَوَاهِبِ اللَّهِ الْهَيْبَةِ وَعَوَارِيهِ الْمُسْتَوْدَعَةِ وَإِنَّا نَسْتَلُّهُ الشُّكْرَ عَلَى مَا آعْطَى وَالصَّبْرَ إِذَا ابْتَلَى ، اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنَ الْجَزَعِ الَّذِي يَحْبِطُ أَجْرَنَا فَتَنْدِمُ وَتَسْتَحْسِرُ وَلَا يَرُدُّ مَيْتًا وَلَا يَنْدِفِعُ حَزْنًا ، وَاغْفِرِ اللَّهُمَّ لِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَبَشَرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ .

او باید چي په دې دعاوو کی هم حال دمړي لکه مذکر والی او مونث والی دضما ترو او دصیغو په دقیق نظر سره مراعات کړي، او په تعزیه کی دنا بالغه مړی دی آیاتونه دتسلیې او یا دعا دپاره دکوچنی چي دقبر سره تیره سوه ، وکړي ، او یادي په لاندی ډول دعا وروسته تر حمد او صلاة ووايي :

دعا په وخت کی دتعزې ورکولو دمصیبت څخه دکوچنی :

اللَّهُمَّ أَصْبَحْنَا لَا نَسْتَطِيعُ دَفْعَ مَا نَكْرَهُهُ ، وَلَا نَمْلِكُ نَفْعَ مَا نَرْجُوهُ ، وَأَصْبَحَ الْأَمْرُ إِلَيْكَ ، لَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا ، وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّنَا ، وَلَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرْطًا وَاجْعَلْهُ لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا وَاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَمُشَفَّعًا ، اللَّهُمَّ لَا تُحَرِّمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ وَاخْلِفْ لَنَا مِنْهُ خَلْفًا صَالِحًا نَافِعًا تَقَرُّ بِهِ أَعْيُنُنَا وَتَحْيَىٰ بِهِ قُلُوبُنَا ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ .



تتمه په متعلقاتو کی دمباحو دمري :

اودا مشتمله ده پرڅو بحثو باندی:
 اول بحث دی په بیان کی د کیفیت دکفن دمري:
 کله چی کفن ورکول مري ته غالباً تعلق په امامانو پوری نلری بلکه د غسل ورکوونکی وظیفه وه ، ځکه مونو په ترتیب کی د بیان نکره درج ، او ددی دلواحقو څخه مو وشمېرل ، ولی چی فی الجمله ضرورت وپیژندلو ته دکم (اندازی) او کیف (ډول) دکفن کله کله واقع کیږی ، نو باید وپیژندل سی چی دنارینه مري دپاره برابره خبره ده که بالغ وی او که مراهق (۱) ، درې جامې کفن ورلره سنت دی: ۱. قمیص دغاری دمري څخه تر پښو پوری دمري، دایې اوږدوالی دی، او برداروالی به یې دومره وی چی دلور طرف څوکی یې دکښته طرف دخو کو سره منبلی ، او بی لستونی اوبې ترخزو به وی ، او بی له بخی کولو څخه دطرفو به وی، او په رد محتارج ۱ ص ۲۰۴ کی دقهستانی څخه نقل کوی: چی قمیص هغه دی چی چاک یې پر اوږو باندی وی، او درع هغه ده چی چاک یې پر سینې باندی وی، او همدارنگه یې په بحر ج ۲ ص ۱۷۷ کی دحلوانی څخه راوړی دی، لکن دهغه په آخر کی یې ویلی دی: چی دا فرق دلغت دلحاظه نه دی ثابت سوی په نزد دده ، او دطحطاوی څخه دمراقی الفلاح معلومیږی چی ددی دواړو (قمیص اودرع) چاک پرسینه باندی وی، لکن په دومره اندازه باندی چی سر دمري تر هغه وتلای سی، او جیب چی په عبارتو کی دکتابو ذکر دی چی: بلا جیب ، ددی تفسیر یې په هغه چاک سره کړیدی چی پرسینه باندی وی، او ویلی دی چی خاص باید چی په قمیص کی دښخی ډیر احتیاط وسی دډیر څیرلو څخه ولی چی دښخی دکفن بناء پر ستر باندی ده ، ددی څخه فهمیږی چی چاک دقمیص دنارینه اودښخی پرسینه باندی وی، لکه په قدرد ضرورت ۲. لنگ: دښکرو څخه دمري تر پښو پوری دده په اوږدوالی کی، او برداروالی به یې دومره وی چی پر مري باندی په کامله طریقه سره احاطه کوی، او تر قمیص به لوړ او تر لفافی به لاندی وی، ۳. لفافه: دا پر کفنو سربیره وی، او په اوږدوالی کی باید چی تر سر او پښو دمري یوڅه زیاته وی، چی امکان دترلو یې پر سر او پښو دمري وی، او لنگوټه مختلف فیه ده، او په مجتبی

(۱). مراهق : یعنی غټ مگر نابالغه شخص . منه رحمه الله تعالی

اوزاهدی کی یې مکروه گڼلی ده، و فی المحيط لا یعمم بکلّ حال (ای عالمًا کان المیت او لا)، او بعضی یې مستحسن (ښه) کاربولی، لکه چی په قسه تانی کی ذکر دی، او بعضی یې دپاره دمشرفو او خواصو خلگو ښه بولی نه دپاره دعوامو، او عالمگیری په ج ۱ ص ۱۷۰ کی لیکي: و لیس فی الکفن عمامة فی ظاهر الروایة و فی الفتاوی استحسنها المتأخرون لمن کان عالمًا ویجعل ذنبها علی وجهه بخلاف حال الحیوة کذا فی الجوهرة الثیرة آه — او دسیاق څخه دشامی ترجیح دپربښولو دلنگوتې مطلقا معلومیږي. او ډول دکفن ورکولو داسی دی: باید چی اول لفافه پر بوریا یا پر بل شی باندي وغوروی او خوشبویی دی پر هغه باندي په طاق وار سره ولگوی، وروسته دې بیا لنگ پردې سربیره وغوروی، او بیا دې پردې هم خوشبویی ولگوی، او بیا دی پردې سربیره دقمیص نیمایی لاندي حصه وغوروی، او لوړه نیمه حصه دی ټوله کړی او پر برابری دسر (دکفن) دې یې کښېږدی، او مړی دي په یوه جامه سره وچ کړی، بیا دې پر لاندي حصه دقمیص کښېږدی، او لوړه حصه دی پر راوړوی، بیا دی حنوط (دایو قسم خوشبویی ده) دسجودی پر ځایو لکه تندي، پوزه، ورغوی، زنگنونه او پښې، ورومړی، او پرېره او سردی هم خوشبویی ورومړی، او تر دې وروسته دي یوازی لنگ بی له لفافی دچپه طرفه څخه پر راوپیچی او بیا دې دراسته طرفه څخه پر راوپیچی، او بیا دې لفافه دلنگ په ډول سره پر راوړوی، او سر او پای او مابینخ دکفن دی په یو تار یا نری رینسکی سره وتړی.

او دښځی دپاره سنت کفن پنځه ۵ جامی دی: ۱. لفافه ۲. لنگ ۳. قمیص، لکن په قمیص کی دښځی چاک پرسینه ورکول کیږی په اتفاق سره درواياتو، او نور فرق یې په دې دروشیانو کی دمخکی څخه نسته ۴. پرونی: چی اوږدوالی به یې درې گزه وی په گز سره دکرباس، او یوه لوپشت برداروالی یې کافی دی خو دوې لویشتی ډیر ښه دی، ۵. او یوتوکر ددې اوږدوالی هم درې گزه دی، او برداروالی یې دبغل څخه تر نامه پوری او دبغل څخه تر ورنو پوری او دبغل څخه تر لاندي پوری دزنگنو راغلی دی، نو اوله اندازه کافی ده، دوهمه درمیانه ده، او دریمه تر ټولو ښه ده، او ددې دکفن ورکولو کیفیت دادی چی اول به لفافه هواره کړی او بیا به سربیره ورباندي لنگ او پر هغه سربیره لاندي حصه دقمیص وغوروی، او دنارینه

په ډول سره به دې ته هم اول قميص ور واغوندي، او وروسته تردې به يې ورېښتان ور دوې حصې کړي، نيم به رسته طرف ته او نيم چپه طرف ته ددې پرسيني باندې سر بيره پر قميص راوولي، او خوشبويي دکفن او داندامو به ورو لگوي دمخکې په شان سره، او تردې وروسته به پروني پرسر او مخ ددې خلاص ورو غوروي، او پرسر او بدن دي يې نه ورپيچي، بلکه يو طرف او بل طرف دپروني دي تر ورېښتانو (چې پرسينه باندې دي) ورلاندې کړي، تردې وروسته به لنگ دمخکې په شان سره پردې راوپيچي، او په بعضي رواياتو کې دي چې خرغه (ټوکر) به لوړ تر لنگ لاندې تر لفافې پر سينه باندې وروپيچي، او دې ته يې په رد محتار او نورو کتابو کې ترجيح ورکړيده، او په بعضو رواياتو کې دي چې لوړ تر لفافې او ټولو کفنو دي يې پر وپيچي، او دا يې کافي او روا بللي ده، او وروسته تر پيچلو دکفنو دې پر طرز دکفن دنارينه ددې کفن هم ورو تړي، ترڅو چې دخلاصيدو څخه وژغول سي، او فرضي کفن دپاره دهر يوه ددوي يوه جامه ده، چې دمړي ټول بدن په پوتيري، او کفن کفایي دپاره دنارينه لنگ او لفافه ده او دپاره دنبځي لنگ او لفافه او پروني دي، او کفن ضروري دپاره ددوي هغه دي چې موجود سو که څه هم چې بدن نه په پوتيري، او پر پاته بدن به يې واښه ورواچوي، او په بحر ج ۲ ص ۱۷۷ کې دمجتبي څخه نقل کوي: الْمَكْفُونُ اثْنَا عَشَرَ: ۱. الرَّجُلُ ۲. وَالْمَرْأَةُ وَقَدْ تَقَدَّمَا، ۳. وَالثَّلَاثُ الْمَرَاهِقُ الْمُشْتَهَى، وَهُوَ كَالْبَالِغِ ۴. وَالرَّابِعُ الْمَرَاهِقَةُ الَّتِي تَشْتَهَى وَهِيَ كَالْمَرْأَةِ ۵. وَالْخَامِسُ الصَّبِيُّ الْغَيْرُ الْمَرَاهِقُ فَيَكْفَنُ فِي خِرْقَتَيْنِ إِذَا رَدَّاءَ، وَإِنْ كَفِّنَ فِي وَاحِدٍ أَجْزَأَهُ ۶. وَالسَّادِسُ الْغَيْرُ الْمَرَاهِقَةُ فَعَنْ مُحَمَّدٍ كَفَّنَهَا ثَلَاثَةً وَهَذَا أَكْثَرُ (يعني نقصان منها جاتر) ۷. وَالسَّابِعُ السَّقَطُ فَيَلْفُ، وَلَا يُكْفَنُ كَالْعَضْوِ مِنَ الْمَيِّتِ ۸. وَالثَّامِنُ الْخُنْثَى الْمُشَكَّلُ فَيَكْفَنُ كَتَكْفِينِ الْجَارِيَةِ وَيُنْعَشُ وَيُسَجَّى قَبْرَهُ ۹. وَالتَّاسِعُ الْمُحْرِمُ، وَهُوَ كَالْحَلَالِ عِنْدَنَا ۱۰. وَالْعَاشِرُ الْمُنْبُوشُ الطَّرِيُّ فَيَكْفَنُ كَالَّذِي لَمْ يُدْفَنَ، ۱۱. وَالْحَادِي عَشَرَ الْمُنْبُوشُ الْمُتَفْسِحُ فَيَكْفَنُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ۱۲. وَالثَّانِي عَشَرَ الشَّهِيدُ وَسَيَّئِي آه او دا (يعني دوولسم په عبارت کې دبحر) دفن دي دده (شهيد) سره دخپلو جامو دده کمی چې دجنس څخه دکفن وي، او هغه چې دجنس څخه دکفن نه وي لکه پوستين او موزه او خولي او چپنه او سلاح يا داسی نور شيان هغه دې ورڅخه ليري کړي، او که چيري دده اغوستی جامي تر مقدار دکفن مسنون کمی وي نو بايد چې وهغه ته يوشی ورزيات کړي تر

خو چي ومقدار ته دکفن مسنون ورسپړي ، اونوی کفن ورکول ده ته او خپلی جامي ورڅخه کښل مکروه دی.

دوهم بحث دی په بیان کی دوخت دتلقین :

تلقین په وخت کی دوتو دروح په کلمې سره دشهادت لکه چي مخکی ذکر سوه ، مستحب دی ، اوپه قنیه اونهایه کی دشرح طحاوی څخه نقل سویدی: الواجب علی اخوانه واصدقائه ان یلقنوه آه قال فی التهر لکنه تجوز لیا فی الدرایة انه مستحب بالاجماع آه او هرڅه چي تلقین دی وروسته تر دفن نوپه بحر ج ۲ ص ۱۷۰ کی یې ویلی دی: قد اختلفوا فی آه او په هندیة ج ۱ ص ۱۲۲ کی وایی: واما التلقین بعد الموت فلا یلقن عندنا فی ظاهر الروایة کذا فی العینی شرح الهدایة ومعراج الدرایة ونحن نعمل بهما عند الموت وعند الدفن کذا فی المضمرات آه او په سراجیه کی وایی: تلقین المیت عند اکثر مشائخنا لیس بشيء وعند الشافعی ستة آه اوپه شامی ج ۱ ص ۱۹۲ کی دزیلعی څخه، اوبوبکانی په ص ۱۲۳ کی دتبیین څخه نقل کوی: قیل یلقن (یعنی بعد الدفن) لظاهر ما روینا (یعنی لقنوا موتاکم) وقیل لا ، قیل لا یؤمر به ولا ینهی عنه آه او تردې وروسته شامی ویلی دی: وظاهر استدلاله للاول اختیاره فافهم آه او په در مختار کی لیکي: ولا یلقن بعد تلحیده وان فعل لا ینهی عنه وفي الجوهره انه مشروع عند اهل السنة آه او په غیاشیه کی وایی: سئل شمس الائمة الحلواني رحمه الله تعالى عن التلقين بعد دفن فقال قد فعله بعض مشائخنا فلا ینهی الناس عن ذلك ان فعلوه ولا یؤمرون به ان ترکوه آه اوپه مرقاة ج ۱ ص ۱۷۳ کی راوړی: چي دعا داثبات (پرایمان باندی) وروسته تر دفن ترتلقین چي مختلف فیہ دی بهتره ده ، او خلگ ددې څخه غافل دی، او تردې وروسته وایی چي مشهور حدیث می په دې کی نه دی پیدا کړی، او ددې په ویلو کی باک نسته ولی چي په دې کی ماسوا ذکره څخه دالله ﷻ اودعرض کولو څخه دعقیدې پرمړی او حاضرینو باندی ، اوماسوا ددعا څخه دپاره دمړی اومسلمانانو، او دپاره دناکامی دمنکرینو دحشر ، بل شی نسته ، او داټوله ښه کارونه دی، او تردې وروسته یې ویلی دی: چي په دې کی حدیث موجود دی، چي په فضائلو کی دعملو عمل په کول کيږی، او دبدعت دمرتبې څخه په دې سره وزی، نوپه توفیق سره دعالم الاسرار ﷻ وایم چي جواب دحلوانی په حکم کی دتلقین باید دعمل دپاره اصلی مدار

او کړې وگرځول سې، بلکه علماءِ راسخين او حقّانی علماء په ټولو امور مختلف فيه کې په دې طريقه باندې تنگ والی او دعوه نه کوي، ځکه نو اختلاف د علماءو و رحمت دی، او سبب د پراخې گرځې، نه دا چې د پاره دکولو دمستحب شی، او یا د پاره د پېرېښولو دخلاف اولی، ارتکاب د حرامو وکړل سې چې حسد او بغض او خوارول د حال اودرنښت دمؤمن دی، ولی چې دا کار خلاف دی دکاره څخه دا ولی الابصارو (یعنی د فهم او عقل دخاوندانو) چې هغوی مراعت دمرتبو کوي، بلکه په یقیني مستحب او مکروه کې په طرف کې د عمل دا ډول انکارونه او تشدیدونه لکه چې ددې وخت دخلگو څخه چې اوریدل کیږي، د بدعاتو څخه شمیرل کیږي، مختلف فيه مستحب یا مکروه خو لا پرځای پرېږده، عَصَمْنَا اللّٰهَ تَعَالٰی مِنَ الْغِبَاوَةِ وَالْغَوَايَةِ، او که یې چیرې اراده وکړه د تلقین وروسته تر دفن نوبه دې کې که څه هم لنډ لنډ او اوږده اوږده عبارتونه ذکر دی، لکن په شامی ج ۱ ص ۵۹۲ کې وایي: يَقُولُ: يَا فُلَانُ بِنَ فُلَانٍ اُذْکُرُ مَا اَنْتَ عَلَیْهِ مِنَ الدِّیْنِ مِنْ شَهَادَةِ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَاَنَّ الْعِجَّةَ حَقٌّ وَالتَّارَ حَقٌّ وَاَنَّ الْبَعْثَ حَقٌّ وَاَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيْهَا وَاَنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُوْرِ، وَاَنَّكَ رَضِيْتَ بِاللّٰهِ رَبًّا وَبِالْاِسْلَامِ دِيْنًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا وَبِالْقُرْآنِ اِمَامًا وَبِالْكَعْبَةِ قِبْلَةً وَبِالْمُؤْمِنِيْنَ اِخْوَانًا آه— او په درّ مختار کې وایي: که یې چیرې نوم دمړي نه وو ازده نودې ووايي چې: یا ابن آدم وحواء ﷺ، او همدا ډول په طحطاوی ص ۳۰۷ کې ذکر دی.

دریم بحث په بیان کې دی د حکم د تجزیې دیوې فدیې وډیرو مسکینانو ته :

هنديہ په ج ۱ ص ۲۰۵ کې نقل کوي د تبیین څخه: وَيَجِبُ دَفْعُ صَدَقَةِ فِطْرِ كُلِّ شَخْصٍ اِلَى مَسْكِيْنٍ وَاَحَدٍ، حَتَّى لَوْ فَرَّقَهَا عَلٰی مَسْكِيْنِيْنَ اَوْ اَكْثَرَ لَمْ يَجْزِ، وَيَجُوزُ دَفْعُ مَا يَجِبُ عَلٰی جَمَاعَةٍ اِلَى مَسْكِيْنٍ وَاَحَدٍ آه— او ظاهر د ذيلعی په مبحث کې د صدقة الفطر او همدارنگه قول دابن همام په فتح القدير کې هم پرمنع د جواز دلالت کوي، حيث قالوا ان المذهب المنع آه— لکه چې په بحر ج ۲ ص ۲۵۲ کې او په شامی ج ۲ ص ۸۰ کې ذکر دی، لکن صاحب د بحر او همدارنگه علامه نوح ددوی قول رد کړیدی او ویلی یې دی چې امر (حکم) پرعکس د قول ددوی دی، ولی چې مانعین د جواز کوچنی ټولی ده، او روا کوونکی یې غټه ډله ده، والاعتماد علی ما علیه الجمّ الغفير، او په بحر کې وایي: وصرح الولوالجي

وقاضى خان وصاحب المحيط والبدائع بالجواز من غير ذكر خلاف فكان هو المذهب وقد نقل في التبيين الجواز من غير ذكر خلاف في باب الظهار آه او همدارنگه زيلى په باب الظهار كى جواز بې له خلافه ذكر كړيدى، شامى په منحة الخالق (حاشية بحر الرائق) كى وايى: قال في مواهب الرحمن ويجوز اخذ واحد من جمع ودفع واحد لجمع على الصحيح فيهما آه نوددي څخه معلومه سوه چى تجزيه د فديي پرمذهب او قول صحيح او مفتى به باندې روا ده، او خلاف په اخيستلو كى ديوه دټولې څخه چى رانقل سويدى داولى ټولې څخه ضعيفه دى، او بحر حكم په نه خلاف سره په دې كى كړيدى، او شامى په خلاف سره دمعتد به تاويل پكښى وكى، او وتل دخلاف څخه ډير احتياطي دى. دَعْ مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ، دتقوى او پرهيزگارى مقام دى.

څلورم بحث په بيان كى دى د حكم دلمانځه د جنازې او نورو مقابل وقبر ته :

په داسى صورت كى چى وخت دادا كيدو دلمانځه د جنازې وى ياپه داسى وخت كى چى په طرف كى د قبلې قبرونه وى په مقابل كى دامام او قوم، بعضى علماوو دمتاخرينو څخه په خپلو رسالو كى ذكر كړيدى چى ستره دامام دپاره دټولو لمونځ كوونكو چى شريك وى په تحريمه كى دامام سره، كافى ده په نفى كولو كى دكراهيت ددوى دلمونځو څخه، او قياس كړى يې ده پر ستره دامام دپاره ددفع دگناه دتيرېدونكى په مخ كى دصف. او بعضى وايي چى دپاره دهر يوه دامام او مقتدى څخه عليحده او جلا جلا ستره ضرورى ده دپاره درفع كولو دكراهيت دلمونځو څخه ددوى، ولى چى مطلوب حجاب او پرده ده دهر يوه دقبره څخه، او مولانا محمدا سحق دهلوى په مائة المسائل ص ۲۲ كى ليكي چى لمونځ دټولو كسانو روا دى سره دكراهيته ولى چى په احاديثو او معتبرو كتابو سره دفقهي ثابته ده چى لمونځ په مقبرو كى مكروه دى، اما الاحاديث فهذه، وراى عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ اَنَّ ابْنَ مَالِكٍ يَصَلَّى عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ الْقَبْرُ الْقَبْرُ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِالْإِعَادَةِ كَذَا فِي الْبُخَارِيِّ فِي الْمَشْكُوتِ عَنْ مَرْتَدٍ الْغَنَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ وَلَا تَصَلُّوا عَلَيْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ يَصَلَّى فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ فِي الْمَرْبَلَةِ وَالْمَجْزَرَةِ وَالْمَقْبَرَةِ وَقَارِعَةَ الطَّرِيقِ وَفِي الْحَمَامِ وَفِي مَعَاظِنِ الْأَبْلِ وَفَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةَ وَالْحَمَامَ رَوَاهُ

ابوداؤد و الترمذی و الدارمی و فی جامع الاصول قال علیؑ ان حیی رسول الله ﷺ نهائی ان اصلی فی المقبرة اخرجه ابوداؤد. واما الروایات الفقهیة ففی العالمگیریة ج ۱ ص ۶۵ : وتكره الصلوة فی تسع مواطن منها المقبرة و فی الزیلعی و یكره ان یصلی الی القبر ویصلی بین القبور آه او همدارنگه علامه شامیؒ په رد المحتار ج ۱ ص ۲۲۵ کی وایي: و فی شرح المناسك لملا علی القاری و لا یصلی الیه ای الی جانب قبره فانه حرام بل یفتی بکفره ان اراد عبادته او تعظیم قبره آه او داچی که چیری یی ستره کړی وه لمونخ بی له کراهيته روا دی او که ستره نه وه لمونخ مکروه دی په کتابو کی د فقهی شریفی دا تفصیل نه کوی، بلکه مطلقاً لیکی چی لمونخ په مقبره کی مکروه دی نو عام دی تردې چی ستره وده ته مخامخ وی او که نه وی او په شریعت کی اېنسول دستری دپاره دتیریدو دخلگو مقرر سویدی نه دپاره ددفع کیدو دکراهیت دهغه لمانخه څخه چی په مقبره کی وی ، مگر دومره خبره ده که چیری دیوال په مابینخ کی دلمونخ کونکو او په مابینخ کی دقبر حائل وو نو په دې وخت کی لمونخ بی له کراهيته کیدی سی صحیح سی، لکه چی په کتاب دشرح مناسك دملا علی القاری کی لیکلی دی: ان کان بین المصلی و بین القبر حجاب من جدار فلا یکره الصلوة ، پردې ځای ختم سو مضمون دمأة المسائل ، اودالاتق دی ددې چی په بیداره زړه پوری تعلق ونیسی، او شاید چی سر په معتبرولو کی دحجاب ددیوال داوی چی دا دیوال فاصله حسی او حقیقی ده نو معتبرول ددې عام دی او ستره فاصله حکمی او شرعی وی نو دهغه اعتبار فقط په حق کی دتیریدونکی کیبری چی اوریدل سویدی دشارع څخه ، آیا نه گوری چی په واسطه سره دستری په مابینخ کی دنارینه او بنخی منع دمحاذاات څخه نه راځی ، پر خلاف دواسطې ددیوال او یا ددیوال په مثل سره بل شی، او دارنگه نور احکام هم فرق کوی ، والله اعلم بالصواب .

پنځم بحث په بیان کی ددې دی چی آیا ثواب دعبادات مایه وو او بدنیه وو ومړی ته رسیری او که نه ؟

په دې مطلب کی مخکی دومره بیان تیر سو چی طلبوونکی ته دحق کفایت کوی ، او په دې ځای کی به په ډول دتفصیل سره ذکر کیږی ، ترڅو چی وسوسې دزړو څخه داوردونکو پورته سی.

پوه سه : چي په فائده رسيدو كي دبخښلو دثواب داعمال صالحه وو درې ۳ مذهب دي ، يو مذهب دمعتزله وو دي او هغه دادی چي ثواب داعمالو برابره خبره ده كه بدنی وی او كه مالی بلکه نفع ددعاء هم ومړی ته نه رسيږي، او دا مذهب بالكل مردود دی، دوهم مذهب دادی چي ثواب داعمال بدنيه او ماليه دواړو ومړو ته رسيږي ، او دا مذهب دامام اعظم او امام احمد او دجمهورو دی، دريم داچي ثواب داعمالو اوصدقاتو ماليه وو ومړی ته رسيږي او ثواب داعمال بدنيه وو لكه ثواب دلماڅخه دروژي او دتلاوت دقرآن شريف ومړو ته نه رسيږي، او دا قول مشهور دامام شافعي او مذهب دامام مالك دی، اوپه مذهب حنفي كي هم بعضی پردې رايه باندی دی، لکن قوي او مفتی به قول دمذهب څخه دحنفيه وو دادی چي ثواب دهر و دواړو قسمو ومړو ته رسيږي، لكه چي په هدايه اوفتاوی عالمگيريه او بحر الرائق او نهر الفائق او رد المحتار او زيلعی او عینی او نورو معتبرو كتابو كي دفته حنفي ليكلي دي، او عبارت دزيلی دادی:

الأصل في هذا الباب أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره عند أهل السنة والجماعة صلاة كان أو صوماً أو حجاً أو صدقة أو قراءة قرآن أو الأذكار إلى غير ذلك من جميع اقسام البر، ويصل ذلك إلى الميت وينفعه، وقالت المعتزلة: ليس له ذلك، ولا يصل إليه ولا ينفعه لقوله تعالى: [وَأَنْ لَيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَى] وأن سعيه سوف يرى [ولأن الثواب هو الجنة، وليس في قدره العبد أن يجعلها لنفسه فضلاً عن غيره، وقال مالك والشافعي: يجوز ذلك في الصدقة والعبادة المالية، وفي الحج، ولا يجوز في غيره من الطاعات كالصلاة والصوم وقراءة القرآن وغيره ولنا ما روي [أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال: كان لي أبوان أبرهما حال حياتهما فكيف لي ببرهما بعد موتهما فقال له عليه الصلاة والسلام إن من البر بعد البر أن تصلي لهما مع صلواتك وأن تصوم لهما مع صيامك] رواه الدارقطني وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال [من مر على المقابر، وقرأ قل هو الله أحد إحد عشر مرة ثم وهب أجرها للأموات أعطيت من الأجر بعدد الأموات] رواه الدارقطني، وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم [من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف عنهم يومئذ، وكان له بعدد من فيها حسنات] وعن أنس رضي الله عنه أنه [سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول

اللَّهِ إِنَّا نَتَّصَدَّقُ عَنْ مَوْتَانَا وَنَحُجُّ عَنْهُمْ وَنَدْعُو لَهُمْ فَهَلْ يَصِلُ ذَلِكَ إِلَيْهِمْ قَالَ نَعَمْ إِنَّهُ لَيَصِلُ وَيَفْرَحُونَ بِهِ كَمَا يَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِالطَّبَقِ إِذَا أُهْدِيَ إِلَيْهِ [رَوَاهُ أَبُو حَفْصٍ الْعَسْكَرِيُّ ، وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ] [أَقْرَأُوا عَلَى مَوْتَاكُمْ سُورَةَ يُس] رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَعَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ [ضَحَى بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَحَدُهُمَا عَنْ نَفْسِهِ وَالْآخَرُ عَنْ أُمَّتِهِ] مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ أَيَّ جَعَلَ ثَوَابَهُ لِأُمَّتِهِ وَهَذَا تَعْلِيمٌ مِنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَيَنْفَعُهُ عَمَلٌ غَيْرُهُ وَالْإِقْتِدَاءُ بِهِ هُوَ الْأَسْتِمْسَاكُ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ، وَرَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : يَمُوتُ الرَّجُلُ ، وَيَدْعُ وَلَدًا فَيُرْفَعُ لَهُ دَرَجَةٌ فَيَقُولُ مَا هَذَا يَا رَبِّ فَيَقُولُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - اسْتَغْفَارُكَ وَكَذَلِكَ ؛ وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى [وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ] وَمَا أَمَرَ لَنَا اللَّهُ بِهِ مِنْ الدُّعَاءِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْأَسْتَغْفَارِ لَهُمْ ، وَمَا ذَكَرَهُ فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ مِنْ اسْتَغْفَارِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ لَهُمْ حُجَّةٌ لَنَا عَلَيْهِمْ ؛ لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ عَمَلٌ الْغَيْرِ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى [وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى] فَقَدْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : إِنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى [وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ] وَقِيلَ : هِيَ خَاصَّةٌ بِقَوْمِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ ؛ لِأَنَّهُ وَقَعَ حِكَايَةٌ عَمَّا فِي صُحُفِهِمَا (۱) عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى [أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى] وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَقِيَ [وَقِيلَ : أُرِيدُ بِالْإِنْسَانِ الْكَافِرُ ، وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَلَهُ مَا سَعَى أَخُوهُ ، وَقِيلَ : لَيْسَ لَهُ مِنْ طَرِيقِ الْعَدْلِ ، وَلَهُ مِنْ طَرِيقِ الْفَضْلِ ، وَقِيلَ اللَّامُ فِي الْإِنْسَانِ بِمَعْنَى عَلَى كَقَوْلِهِ تَعَالَى [وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا] أَيَّ فَعَلَيْهَا ، وَكَقَوْلِهِ تَعَالَى : [لَهُمُ اللَّعْنَةُ] أَيَّ عَلَيْهِمْ ، وَقِيلَ لَيْسَ لَهُ إِلَّا سَعْيُهُ لَكِنَّ سَعْيَهُ قَدْ يَكُونُ بِمُبَاشَرَةٍ أَسْبَابِهِ بِتَكْثِيرِ الْإِخْوَانِ وَتَحْصِيلِ الْإِيمَانِ حَتَّى صَارَ مِمَّنْ تَنْفَعُهُ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ [إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ] لَا يَدُلُّ عَلَى انْقِطَاعِ عَمَلِ غَيْرِهِ وَالْكَلَامِ فِيهِ وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ مِمَّا يُسْتَبَعَدُ عَقْلًا ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ إِلَّا جَعَلَ مَا لَهُ مِنَ الْأَجْرِ لِعَمَلِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَيْهِ وَهُوَ الْمُوَصَّلُ إِلَيْهِ ، وَلَا يَخْتَصُّ ذَلِكَ بِعَمَلٍ دُونَ عَمَلٍ انْتَهَى أَوْ عِبَارَتِ دَشَامِي بِهِ مَخْكَى بَيَانِ كِي دَمِيَّتِ ذَكَرَ سُو ، أَوْ

(۱). وقع في النسخة الفارسية من الجرأة الائمة هكذا: صحيفتهما (ب) وهو تصحيف، وقد تبناه ما تبناه من اصل الكتاب اي تبين الحقائق شرح كثر الدقائق للامام الزبلي المتوفى في رمضان من سنة ۷۴۳ هـ ، والكلام المذكور هناك في ج ۱ جزء ۲ ص ۸۳ ، ۸۴ ، ۸۵ من طبع المكتبة الامدادية بملتان باكستان بلا تاريخ ، وهو صورة من طبعة المصر. حقاني عفي عنه

په فتاویٰ عالمگیریه ج ۱ ص ۲۷۳ کی هم رسیدل دثواب داعمالو عموماً که بدنی وی او که مالی ومړوته ذکر دی، نقلاً عن غاية السروجی، او بعضی احناف هم په نه رسیدو دثواب داعمالو بدنیه وو قائل دی، لکه چی په مواهب اللدنیة کی ذکر دی، او ملا علی قاری په شرح کی دفقہ اکبر را نقل کړیدی: واختلف العلماء في العبادة البدنية كالصوم والصلوة وقرآءة القرآن والذكر فذهب ابوحنيفة واحمد وجمهور السلف الي وصولها والمشهور من مذهب الشافعي "وعند مالك" عدم وصولها آه او هغه چی په تحفة المؤمنین کی چی تالیف دشاه ولی الله الدهلوی دی په ص ۲۹ کی لیکي: او په نزد بعضی علماوو لکه ابوحنيفة ثواب داعمالو بدنیه وو لکه روزه، لمونخ او نور وبل چا ته نه رسیږي، که چیری واقعی دافاداتو څخه ددې فاضل (شاه ولی الله الدهلوی) وی او دقبیلې څخه دالحاق دبل چا نه وی، هم معارض ددې ټولو اقوالو سره نه ګرځي، او دمحممو اقوالو سره دعلماوو دمذهب دامام ابوحنيفة په دې مسئله کی نه مقابل کیږي، او هغه چی په ص ۳۱ کی یې ویلی دی چی عوام الناس فرق نه کوی په دې کی چی ثواب دعبادت به وبزرگانو ته بخښم یا خوعبادت په خپله دپاره دتقرب ددې بزرگانو او دپاره درضا ددوی کوم، آخر عبادت په نامه دغیر الله کوی او مشرک کیږي، نوپه دې زمانه کی چی عملونه دشرك ډیر سویدی، خواصوته دداسی اعمالو څخه تغافل اوسترگی پټول نه دی پکار، ترڅو چی دروازه دشرك بنده سی آه نو وایم چی فرق کول په دې کار کی ضروری او لازم التمییز دی لکه چی ده په خپله ددې غم خوړلی دی، لکن خواصوته لازمه ده چی مشروع طریقہ دپاره درسولو دثواب داعمالو خاص کر عواموته ور وښی، او کیفیت ددیت ددې اوحودو مشروع په دې کی دغیر مشروعه څخه جلا ودوی ته بیان کی ترڅو چی مسلمانان دشرعی مطابق په عمل کولو سره ددې څخه نفع حاصله کړي، او په پیژندنی سره دحصه ممنوعی ددې په شرع کی ددې دضرر څخه اجتناب او پرهیز وکړي، نه دا چی دبیری څخه دورګډیدو دضرر په دې کی دغیر مشروع والی په وجه، ګر سره انکار دمشروعیت څخه ددې وکړي، ولی چی دا انکار مقابله ګرځي دشارع سره، او یوه وجه غیر مشروع خوپه هرعبادت کی متصور کیږي لکه لمونخ بی له اوداسه او بی له مخامخ کیدو وقبلی ته او همدارنگه روزه په کولو سره دمفسداتو دروزې، دارنگه په ټولو عباداتو کی، نوامتیاز دمشروع دغیر مشروع څخه ضروری دی. فَخُذْ مَا صَفَا وَدَعْ مَا كَدَّرَ

شپږم بحث دی په بیان کی دتصدق او خیرات دپاره دمړی په درو ورځو کی :

فی المئانة من المصابیح قال النبی صلی الله علیه وآله وسلم لا یأتی لیلۃ اشدّ علی المیت من اوّل لیلۃ فارحموا موتاکم بشيء من الصدقة وفي المصمرات یتصدق الولی بنیة المیت سبعة ايام فان کم یتسطع فثلاثة ايام فان کم یتسطع فیوم واحد، وفي شرح شرعة الاسلام ص ٥٧٨ والسنة ان یتصدق ولی المیت قبل مضي اللیلة الاولى بشيء مما تیسر له فان کم یجد شیئاً فلیصل رکعتین یقرأ فی کلّ رکعة فاتحة الكتاب وایة الكرسي مرّة وسورة التکاثر عشر مرات فاذا فرغ قال: اَللّهُمَّ صَلِّتْ هَذِهِ الصَّلَاةَ وَتَعَلَّمْ مَا ارَدْتُ بِهَا اَللّهُمَّ ابْعَثْ ثَوَابَهَا اِلَى قَبْرِ فُلَانِ الْمَيِّتِ فَاِنَّ اللهَ یُعْطِیهِ ثَوَابَهَا جَزِیلاً وَثَوَراً وَحَسَنَةً وَدَرَجَةً وَشَفَاعَةً ، یتستحب ان یتصدق عن المیت بعده الی سبعة ايام لكلّ یوم بشيء مما تیسر آه او محدث دهلوی په باب زیارة القبور کی داشعة اللمعات ج ١ ص ٧٢٣ کی لیکي: او مستحب دی چی خیرات وکرل سی دطرفه څخه دمړی وروسته تر تگ دده ددی دنیا څخه تر اوو ورځو پوری ، خیرات دطرفه څخه دمړی نفع رسوی وده ته بی له خلافه په مابینخ کی داهل علمو، او وارد سوی دی په دې کی احادیث صحیحه خصوصاً په اوبو کی آه او په فتاوی برهنه کی لیکي: او مستحب دی خیرات پرده تر اوو ورځو پوری، او که بی چیری لمونځ یاروژه یا آزادول دمړی یا بل عبادت وکی چی ثواب بی ومړی ته ور ورسیری روا دی او ور رسیری آه او په مطالعه ج ١ ص ٣٢٣ کی وایی چی سنت دی مخکی تر تیریدو داوولی شپی دا چی تصدق وکی، او ددی نوع څخه نور ډیر عبارتونه په کتابو کی دعقائدو او دفته شریفی ذکر دی، او پردې کفایت کوم. داسو حکم دتصدق دپاره دمړی په وخت مخصوص کی دهری نوع صدقه چی وی، لکن باید وپیژندل سی چی قبلیدل ددی عمل او ثواب پیدا کول پردې باندي پر یو څو شیانو موقوفه دی :

١. اخلاص راوستل په نیت کی دخیرات ، چی خاص دخدای ﷻ دپاره باید وی، او درسم او رواج دمراعات څخه خالی وی، او په قصد دسیالی او دمقابلی دهمزولو سره نه وی، اوداسی نه وی چی کول ددی خیرات تر نه کولو او تربخل لا هم بد وی (په سبب دخراب نیت) ، او صفا اویاک وی دریا او مشهوره کیدو څخه دخپل ځان په ځلو کی دخلکو، فی الجامع الصغیر ، قال رسول الله ﷺ ان اخوف ما اخاف علی امتی الاشرک بالله الا لست اقول ان تعبدون شمساً و قمرًا ولا وثناً ولكن اعمالاً لغير الله وشهرة خفية ، قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا

تَبَطَّلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ ، وَفِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ : ان الله تعالى يقول للملائكة ان هذا لم يردن بعمله فاجعلوه في سجين . بيت :

چون نباشد پاک اعمال از رياء هست بی حاصل چو نقش بوریا

کله چی اعمال دریا خخه صفا نه وی، نوداسی دی لکه نقش پر بوریا باندى .
 ۲. صدقه باید چی دحلال مال خخه وی ، ولی چی الله تعالى ته خبیث مال نه وی مقبول، قال الله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ، وقال تعالى: إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ، وقال رسول الله ﷺ : ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ، نو دهغه ماله خخه چی په غیر شرعی طریقه سره جمع سوی وی او یا حقونه دکوچنیانو او یا دغائبانو او دحاضرینو خو ناخوښو په دې مال کی وی، تصدق کول یې ناروا دی او پر خای دطمع دثواب دهغه خخه گناه او وبال لازمیری .

۳. تصدق کول دی موافق دشرعی اجازې سره ، اودپاره درضاء دخدای پاک بې له هوا پرستی خپل او بې له وریو خای کولو دداسی قیدونو چی په شرع کی ناجائز او ممنوع وی، او یا تعین دزمانې لکه اوومه ، یا لسمه یا شلمه یا داسی نور ، او یا تخصیص کول دخای، دپاره دتصدق په داسی عقیده سره چی هغه ته خاص فضیلت په ثواب کی دصدقې وایی، یا په نورو وختو او خایو کی صدقې ته اعتبار نه ورکوی، دا ډول شرطونه مخالف دشرعی سره او مکروه دی، هو! که یې چیری تخصیص دیوه خای یا وخت کړی وو صرف دپاره دمراعات دکومک دمسکینانو او محتاجینو سره ، چی په دې خاص وخت یا خای کی آسانه وه ، او یا دصالحانو محتاجینو سره یې دکومک په خاطر تخصیص دیوه خای یا وخت کړی وو نو بیا خیر دی او تاوان نلری، او ددې وجی باید چی مراعات ددې شیانو هیر نکړی ، او باید چی علماء چی نمایندگان دی ددین متین خاص عوامو ته تعلیم دطریقې دصدقه کولو او ښکاره کول دضرر رسوونکو او دباطلوونکو ددې صدقې وکړی ، او په دې لاره کی نه ستړی کیدونکی کوششونه وکړی، ترخو چی ددوی مالونه ددوی دلاسو خخه بې فائدې ونه وزی، اوتردې آیت : قُلْ هَلْ يُنْبِتُكُم بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿٢٠٠﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۗ لاندی رانسی، نو باید وپیژندل سی چی خیرات کول دپاره

دمړې بې له پاڅه خوراکه ورکولو ، دوخته څخه دمرگ دده مخکې تر دښمن
وی دده او که وروسته تر دښمن ترهر وخته پورې چې وی ، ښه او مستحب کار
دی ، او سبب د راحت پیدا کولو او گټې اخیستلو د مړې مگرځی ، په اتفاق
د اهل سنت والجماعة ، او دایو قسم کومک گڼل کېږي دپس ماندگانو د مړې
سره ، لکن دمخکې ذکر سوو شیانو مراعات کول په دې کې ضروري دی تر
څو چې نفع رسوونکی وگرځي ، نو احتیاط او قریب وفائدي ته دادي چې په
کیندلو سره داوبو دڅاه په هغه ځای کې چې حاجت وی ورته ، او په جوړولو
او تعمیرولو سره دمسجد ، او په رانیولو سره ددیني کتابو وداسی کسانو ته
چې اهل وی ددې لکه علماء او طلباء ، او یا په طریقہ دملک ورکولو دیو
شی لکه نقدی پیسې یا بل شی و مسکینانو او محتاجینو ته ، نو په دې شیانو
سره دې خیرات وکړي او تر دې وروسته دی ثواب و مروت ته وروبخښي ، او
خاص کول د مسکینانو صالحانو د فضیلت او ثواب څخه نه خالی کېږي ،
ولی چې کومک پرنیکي او تقوی باندې مگرځي ، او ورکول و مسکینانو
فاسقانوته که څه هم چې دوی ځای دمصرف دزکوٰۃ دی په حکم سره دآیت ،
لکن خالی نه دی دیو قسم تعاون څخه پر گناه باندې ، ځکه نو په فضیلت کې
کم او لږ وی ، لکه چې په مائة مسائل ص ۸۸ کې وایي : او هر قسم خیرات
بهتر دی ، خو چې شرعی کتابونه رانیسی او علماوو او طلباوو ته یې
وروبخښي ، یا یې دخپل ځان سره او یا یې دیوه امانت ساتونکي شخص سره
وساتي او علماوو ته اجازه ورکړي چې ددې څخه نفع واخلي ، نو دابه ډیر
ښه وی ، ولی چې په دې کار کې سر بیره پر خیرات نور ثواب په سعی او
کوشش کولو سره په قوی کیدلو کې دشرعی او په خپرولو کې ددیني علم
حاصلیږي ، او په حکم سره دصحیح حدیث شریف ثابت دی چې ثواب
دخپرولو دعلم هیڅکله نه خلاصیږي او نه هم پرې کېږي ، افسوس او سل
ځله افسوس دی پر حال باندې داوسیدونکو زموږ دوطنو چې ددې لویي
گټې او عظیمي ذخیرې څخه څنگه بې برخي ، محرومه او بې حصې دی ، او
په وخت کې دتصور ورگرځیدو د خیرات او ثواب پیدا کولو او اجر حاصلولو
ددوی خیال او فکر ددې مطلب د حاصلولو دپاره بې له ورکړې دخوراک
دشیانو څخه ، چې په دې خاصو وختو کې تر سلو خطرو (یعنی ترشرعی
خطرو لکه ریاء او نور....) لاندې وی ، بلی خواته نه ځي او نه هم ددوی په
ذهن کې ددې ماسوا بل څه راگرځي ، او عام او خاص وصیتونه او ارشادونه

کوی دپاره دنفع رسولو ومړو ته په خوراکی شيانو سره لکه ډوی او نور، حال داچې هرسړی و خپلی معشوقې ته وصول (رسیدل) طلبوی، او هغه چې دده په زړه کی محبوب وی هغه یې پرژبه هم گرځی، الاثاء یترشح بما فيه ، نو معلومه سوه چې اکثره اوسیدونکو زموږ دوطنو د خوندو څخه دخوراک او چینیباک ، چې یو حیوانی مشغله ده ، وروحانی او معنوی خوندوته چې حصه دنفوسو مطمئننه وو او عقول سالمه وو ده ، نه دی ور خلاص اونه هم رابطه ورسره لری. ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظيم .

پاته سو حکم دمروجه صدقې ، په داسی حال کی چې خوراک پوخ کړی، او په درو ورځو کی یې وروسته تر مرگ په اندازه د طاقت و خلدگوته په طور د اباحت ورکوی او دا عموماً په هر ډول چې وی خیرات بولی، بلکه دپاره د تصدق او خیرات بل شی او بل مصداق نه پیژنی ، نو باید زده کړل سی چې یو قسم ددې څخه هغه دی چې په ډول دمیلستیا وی ، او دا هغه دی چې عام یې غنیانو او فقیرانو ته ورکوی او تخصیص یې په مسکینانو پوری نه کوی ، دا قسم یې په معتبرو کتابوکی د فقه شریفی مکروه گڼلی دی، فی الھندیة ج ۱ ص ۱۷۸: ولا یباح اتّخاذ الطعام للضيافة عند ثلاثة ايام کذا فی التارخانیة ، او په ردّ محتار ج ۱ ص ۲۲۹ کی نقل کوی: وَیُکْرَهُ اتّخَاذُ الضَّیْفَةِ مِنْ أَهْلِ الْمِیْتِ لِأَنَّهُ شَرِعٌ فِي السَّرُورِ لَا فِي السَّرُورِ ، وَهِيَ بَدْعَةٌ مُسْتَقْبَحَةٌ ، وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَهٗ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كُنَّا نَعُدُّ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمِیْتِ وَصَنَعَهُمُ الطَّعَامَ مِنَ التَّيَاحَةِ آه او په طحطاوی ج ۱ ص ۳۸۳ کی په ضمن کی ددې قول ددرّ المختار چی: وباجلوس لها (ای لا بأس باجلوس للتعزية) ویلی دی: من غیر ارتکاب محظور من فرش البسط والاطعمة من اهل المیت لائها تنخذ عند السرور آه او په بزازیه پر هامش دهندية ج ۴ ص ۹۱ کی لیکي: ويكره اتّخاذ الضیافة ثلاثة ايام واكلها لائها مشروعة للسرور وايضاً قال ويكره اتّخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث وبعد الاسبوع والاعياد ونقل الطعام الى القبر في المواسم واتّخاذ الدّعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للخطم او لقراءة سورة الانعام او الاخلاص فالْحَاصِلُ ان اتّخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الاكل يكره آه او همداډول په هديه علائیه او متانه او حاوی الفتاوی او خزانه الروایات کی یې حکم په مکروه والی سره کړیدی دخورولو دخوراک دکوره څخه دمړی په طور دمیلستیا . او بل قسم ددې دادی چې

محضی دپاره دثواب او کامیابی یې تیاروی او خاص یې پرمسکینانو باندی مصرفوی، دا قسم یې په کتابو کی دفقہ حسن (بنہ) او مندوب (مستحب) شمیرلی دی، په بحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۲ کی دخانیہ خخه لیکي: وان اتخذ ولي المیت طعاما للفقراء کان حسنا اذا کانوا بالغین وان فی الورثة صغیر کم یتخذ ذلک من التركة آه او په شامی ج ۱ ص ۲۳۰ کی دبزازیة خخه لیکي: وفي البزازية من کتاب الاستحسان وان اتخذ طعامًا للفقراء کان حسنا آه— او همدا ډول په هدیہ علائیه ص ۱۱۸ او خلاصه او خزانه الروایات کی ذکر دی، او دا ټوله پردې تقدیر باندی دی، چی تیارول دخوراک دداسی مال خخه وی چی خالی وی دشراکت خخه دکوچنی او غائب او حاضر ناراضه، او که دداسی مال خخه وی برابره خبره ده که په ډول دمیلستیا وی او که دخیرات نو دریم قسم ورخخه جوړیږی چی حکم یې حرام والی دی، نومعلومه سوه چی دپاره دورکولو دپوخ خوراک په دې درو ورځو کی دمصیبت درې قسمه حکمونه متوجه کیږی په درو حالاتو کی، مکروه والی، مستحب والی او حرام والی، ددې وجی نو عدول او رجوع کول ددې مشتبه او مشکوکی صدقې خخه، او عمل کول په یقینی تصدق سره چی خالی وی دشبهو خخه درسمو او رواجو دجاهلیت او دتوهم خخه دننگ اوناموس اودعلامو خخه دریاء او دشهرت اودمشهوره کیدو خخه په عالم کی، اولی اوبهتره او احوطه ده، او که چیری بالفرض یو سړی ددې قصد خخه نه گرځی او غواړی چی خیرات په دې ډول وکړی، نو هم باید چی مشروع طریقہ ددې چی مصرفول یې دی وفقیر ته، ده ته وروښی، او په باره کی دتصحیح دنیث دده، اودخالی والی دوسوسو چی دمفاسدو خخه دصدقې دی، ده ته وعظ بلیغ او مفید نصیحتونه وکړل سی، او دی باید آگاه کړی په هلاکیدو سره دمال بی له فائدې، په صورت کی دمخالفت دحدودو شرعیه وو خخه، او دا تفصیل لائق دی ددې چی مدار دعمل وگرځول سی اوتردې تجاوز ونکړل سی، او که څه هم چی بعضی په روا والی ددې طعام قائل دی او استدلال نیسی په هغه حدیث شریف سره چی مشکوة یې دباب المعجزات په فصل ثالث کی دابوداؤد او بیهقی خخه نقل کوی چی: وعن عاصم بن کلب عن أبيه عن رجل من الأنصار قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة فرأيت رسول الله ﷺ وهو على القبر يُوصي الخافر يقول أوسع من قبل رجله أوسع من قبل رأسه فلما رجع استقبله داعي امرأته فأجاب ونحن معه فجيء بالطعام

فوضع يده ثم وضع القوم فأكلوا فظننا إلى رسول الله ﷺ يلوك لُقمةً في فيه ثم قال أجد لحم شاةٍ أخذتَ بغير إذن أهلها فأرسلتِ المرأة تقول يا رسول الله إني أرسلتُ إلى النقيع وهو موضع يباع فيه الغنم لِيُشْتَرَى لي شاةٌ فلم توجد فأرسلتُ إلى جارِ لي قد اشترى شاةً أن يرسل بها إليّ بثمنها فلم يوجد فأرسلتُ إلى امرأته فأرسلتُ إلى بها فقال رسول الله ﷺ أطعِمي هذا الطعام الأسرى ، مشكوة ج ۲ ص ۵۴۴ ، او ملا على قارىٰ په مرقاة كى لاندی تردې قول: فاجاب ونحن معه أهوايى: هذا الحديث بظاهره يرد على ما قرره اصحاب مذهبنا من انه يكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول او الثالث او بعد الاسبوع كما في البزازية ، او وروسته تردې بي حكايت د كراهيت دخلاصي او زيلعي او فتح القدير خخه كرىدى، او وروسته بي ويلى دى: فينبغي ان يقيد كلامهم بنوع خاص من اجتماع يوجب استحياء اهل بيت الميت فيطعمونهم كرها او يحمل على كون بعض الورثة صغيرا او غائبا او لم يعرف رضاه او لم يكن الطعام من عند احد معين من مال نفسه لا من مال الميت قبل قسمته وعليه يُحمل قول قاضي خان يكره اتخاذ الصيافة في ايام المصيبة لانها ايام تأسف فلا يليق بها ما يكون للسرور وان اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا واما الوصية باتخاذ الطعام بعد موته ليطعم الناس ثلاثة ايام فباطلة على الاصح وقيل يجوز ذلك من الثلث وهو الاظهر آه مرقاة ج ۵ ص ۴۸۲ .

او قائلين په منع سره ، حديث ته د جرير پر حديث دعاصم په خو و جو هو سره ترجيح وركوى :

۱. په رد محتار ج ۱ ص ۲۳۰ كى ليكي: بان حديث عاصم بن كليب واقعة حال لا عموم لها مع احتمال سبب خاص لها بخلاف ما في حديث جرير. على أنه بحث في المنقول في مذهبنا ومذهب غيرنا كالتشافعية والحنابلة استدلالا بحديث جرير المذكور على الكراهية ، او ددې قول په ختم كى بي ويلى دى: فلا شك .

۲. دا چى حديث د جرير چى په هغه شى پورى تعلق لرى چى رايبى او قياس ته په هغه كى دخل نه وى، حكم دمرفوع لرى ، او حديث قولى ته لكه حديث د جرير پر حديث فعلى لكه حديث دعاصم ترجيح وركول كيږي ، لكه چى په اصول حديث كى مقررره قاعده ده.

۳. په قوت سره دسلسلي ، حديث ته د جرير پر طريقه د حديث دعاصم ترجيح وركول كيږي ، لكه چى په درة المضية كى بي د حاكم بن صباغ او امام نووى خخه نقل كرىدى.

۴. په دې سره چې پرېښی دی عمل صحابه وو په حدیث سره دعاصم ، لکه چې دلفظ څخه دجریر چې: کتا نعد (معلومیری، ځکه دا علامه ده پر علم ددوی) په دې سره چې عمل په حدیث سره دعاصم منسوخ دی، لکه چې په اصول فقه کی دا ثابتہ قاعده ده .

او مظاهر حق په شرح کی دمشکوة لیکي چې مراد دملا علی قاری هغه خوراک دی چې مخصوص دپاره دفقراوو او اهل حاجت پخیری، هغه په روا والی کی مقید بولی په هغه قیدو سره ترڅو چې قول دده داقوالو څخه دفقهاوو مخالف نسی، او په مطلق روا والی سره دطعام دپاره دعامو او خاصو دی هم قول نه کوی ولی چې په شرح کی دحدیث د: اصنعوا لال جعفر طعاماً ، په مرقاة ج ۳ ص ۳۹۳ کی لیکي: واصطناع اهل البيت له لاجتماع الناس عليه بدعة مکروهة بل صح عن جریر رضی الله تعالی عنه کتا نعدّه من التیاحة وهو ظاهر فی التحريم قال الغزالی ویکره الاکل منه قلت هذا اذا لم یکن من مال الیتیم او الغائب والا فهو حرام بلا خلاف آه او محدث محمد ایوب په درة المضیة کی وایی، چې قول دملا علی قاری دپاره دتاویل دعباراتو دکتابو دمذهب کفایت نه کوی، او نه هم ددوی دقولونو محمل گرځی، ولی چې دوی قائلین دی په کراهیت سره او دا جوهری تقاضا دحرمت کوی، بلکه اصلی جواب هغه دی چې شیخ ابو الحسن السندی په البدر المنیر لمباحث فتح القدیر کی ذکر کړیدی، چې حدیث دعاصم دحدیث سره دجریر او داقوالو دفقهاوو معارض نه کیری ولی چې حدیث دعاصم محمول دی پرداسی طعام باندي چې دپاره داهل حاجت او اهل صلاح تیار سوی وی، او قول دجریر او دفقهاوو دداسی خوارک دپاره دی چې دپاره دخاصو او عامو وی. او کله چې په اطرافو ددې مبحث خبر سوې نوباید چې مخکنی فیصله دخپل عمل دپاره دستور او قانون وگرځوی، او دَع مَا يُرِيكَ اِلَى مَا يُرِيكَ په نظر کی ولری، او په بحر الرائق ج ۲ ص ۱۲۵ کی لیکي: وقد ذکرنا فی مسائل السجدة ان ما تردد بین بدعة وواجب فانه یؤتی به احتیاطاً ، وما تردد بین بدعة وسنة یتک احتیاطاً کما فی الممحیط وغيره آه او داهم زموږ دفیصلې تائید کوی، او فرق په مابینځ کی دتصدق او میللمستیا خاص وفقیرانو ته اویاعام وغنیانو اوفقیرانو ته دعبارتو څخه ددې کاملانو فهمیری، چې هریوه طعاماً للفقراء توری ویلی دی، اودارنگه په مائة مسائل ص ۸۸ کی یې تصریح په دې سره کړیده، اودده عبارت دادی: شیخ عبد

الحق په جامع البركات كى ليكى: او هغه طعام چى په نيت دتصدق پر فقيرانو باندى دمرو (دخپلوانو) دخوا څخه لگيږي ترڅو چى ددې ثواب ودوى ته ورسپري ما سوا دفقير څخه بل چاته نه دى روا ، ولى چى تصدق پر فقيرانو باندى كيږي او هديه دپاره دغنيانو ده ، او هغه چى په نيت دميلمستيا دمسلمانانو يې تياروى هرڅوك چى وى برابره خبره ده كه غنى وى او كه فقير، لكه چى په ودو كى دمشائخو زموږ په بناړو كى متعارفه او مشهوره ده ، عامه وى فقيرانو او غنيانوته ، ولا بد هغه چى محتاجين او فقراء يې وخورى سبب دثواب كيږي او هغه چى غير فقراء يې وخورى هم سبب دعذاب نه كيږي مگر نه هغه چى ظالم يې وخورى چى په هغه قوت سره چى دده په بدن كى ددې طعام په وجه حاصل سويدي ظلم پر خلكو كوى آه او په هدايه ج ۲ ص ۵۹۷ كى ليكى: ولا يتصدق باللقطة على غنى لان الامور به هو التصدق لقوله عليه السلام فان لم يات يعنى صاحبها فليصدق به والصدقة لا تكون على غنى فاشبه الصدقة المفروضة آه او په قول دصاحب دهداىي په همدغه صفحه كى چى: او بالاجماع ، دنبايې څخه نقل دى: اى الاجماع على جواز الصدقة للفقير دون الغنى آه ددې څخه صاف معلوم سو حقيقت دضيافت او صدقي ، لکن په ودو كى چى كله ميلمستيا ممنوع نه وه لهذا لا باس وگرځيږي، او په ورځو كى دمصيبت چى بيا كله مكروه وه نو تيارول دطعام غنى او فقير دواړو لره مكروه گڼل كيږي ، او وروسته تردې درو ورځو بيرته حكم دواده اخلى چى فقير لره صدقه گرځي او غنى لره تبرع اونيكى او بخښه گرځي .

اوم بحث دى په بيان كى دمشروعيت دزياره القبور :

په غوث العباد بيان الرشاد ص ۲۲۴ كى راوړى چى انكار دجواز څخه دزيارة دقبرو ، اودا حرام بلل ، اوددې كار دكوونكو حقارت او خوار والى كول، اودوى ته په قبوري نامه باندى ويل، اوددوى پردې كار زجر اوتوبيخ وركول، په حقيقت كى جهل او ناخبرتيا ده دسنت څخه درسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم ، فائه زار القبور بنفسه وعلم اصحابه كيف يزورون القبور وكان منهم ذلك في حياته النبوية صلى الله عليه وسلم ، اما زيارته صلى الله عليه وسلم فيدل عليه ما رواه مسلم عن أم المؤمنين السيدة عائشة ؓ انه عليه السلام اخبرها ان جبرئيل جاءه فقال له ان ربك يأمرك ان تأتي اهل البقيع فاستغفر لهم وانه جاء البقيع فقام طويلا

واطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات ، وانها قالت له كيف اقول لهم فقال قولي: السّلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويَرْحَمُ اللهُ المستقدمين بنا والمستأخرين وانا انشاء الله بكم للاحقون ، بل روى مسلم عن عائشة ان زيارة النبي صلى الله عليه وسلم كان عادة له ﷺ ، وهذا لفظها : كان رسول الله ﷺ كلما كانت ليبتها من رسول الله ﷺ يخرج من اخر الليل الى البقيع فيقول السّلام عليكم دار قوم مؤمنين واتاكم ما توعدون غداً مُؤَجَّلُونَ وانا انشاء الله بكم للاحقون ، اللهم اغفر لاهل البقيع الغرقد ، واما زيارة المؤمنين القبور في عهده ﷺ وتعليمه ﷺ لهم كيف يزورون فقد روى البخارى ومسلم حديث المرأة التي كانت ترور قبر صبي لها وتبكي ، فلم ينهها ﷺ عن زيارتها واما قال لها اتق الله واصبرى وقال لها الصبر عند الصدمة الاولى وروى مسلم انه ﷺ كان يعلم الصحابة اذا خرجوا الى المقابر فكان قائلهم يقول: السّلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين والمسلمات وانا انشاء الله بكم للاحقون ، واسأل الله لنا ولكم العافية ، نعم كان نهيها عن زيارة القبور في صدر الاسلام والتاس قريبا عهد بجاهلية ثم نسخ ذلك بفعله ﷺ ويقوله ، اما فعله ﷺ فقد علمته ، واما قوله ﷺ فهو كنت نهيتكم عن زيارة القبور فرورها رواه مسلم ، وايضا جهل بمذاهب المسلمين كلهم اذ هم يجوزون تلك الزيارة وتشرح للزائر آدابها في كتبهم آه او به مرقاة ج ٢ ص ٤٠٤ كى به ذيل كى ددي قول درسول الله ﷺ : فرورها ، وايى: الأمر للرخصة أو للاستحباب وعليه الجمهور بل ادعى بعضهم الإجماع بل حكى ابن عبد البر عن بعضهم وجوبها قال في شرح السنة الإذن في زيارة القبور للرجال خاصة عند عامة أهل العلم وأما النساء فقد روى أبو هريرة ﷺ إنه لعن زوارات القبور، رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخص في زيارة القبور فلما رخص عمت الرخصة لهن فيه أقول هذا المبحث موقوف على التاريخ وإلا فظاهر في هذا الحديث العموم لأن الخطاب في نهيتكم كما أنه عام للرجال والنساء على وجه التغليب أو إصالة الرجال فكذلك الحكم في فرورها مع أن ما قيل من أن الرخصة عامة لهن واللّعن قبل الرخصة مبنى على الاحتمال أيضا وقيل يكره لهن الزيارة لقلّة صبرهن وجزعهن آه قال ابن الملك وأما اتباع الجنّاة فلا رخصة لهن فيه قال النووي واجمعوا على أن زيارتها سنة لهم وهل تكره للنساء وجهان قطع الأكثرين بالكرهة ومنهم من قال لا يكره إذا أمنت الفتنة. وينبغي للزائر أن يدنو من القبر بقدر ما كان يدنو من صاحبه في الحياة لو زاره آه ومما يؤيده حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فروروا القبور فإنها ترهد في الدنيا وتذكر الآخرة رواه ابن

ماجه عن ابن مسعود وروى الحاكم بسند صحيح عن أنس كنت نهيتكم عن زيارة القبور الا فروروها فإنها ترق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة ولا تقولوا هجرا وفي لفظ له نهيتكم عن زيارة القبور فروروها فإنها تذكركم الموت وروى الطبراني عن أم سلمة بسند حسن ولفظه نهيتكم عن زيارة القبور فروروها فإن لكم فيها عبرة فهذه الأحاديث بتعليقاتها تدل على أن النساء كالرجال في حكم الزيارة إذا زرن بالشروط المعتبرة في حقهن ويؤيده الخبر السابق أنه عليه الصلاة والسلام مر بالمرأة فأمرها بالصبر ولم ينهها عن الزيارة وأما خبر لعن الله زوارات القبور فمحمول على زيارتهن لمحرّم كالنوح وغيره مما اعتدنه . انتهى عبارة المرقاة ، او په مائة مسائل ص ٢٣ كى راورى: دافعالو خخه دصحابه وو او تابعينو او تبع تابيعنو اونورو علماوو او صالحينو او مؤمنانو زيارت دقبرو ثابت دى، لكه چى دعبد الله بن عمرؓ او حضرت عمرؓ او حضرت علىؓ او دنورو صحابه وو رضوان الله عليهم اجمعين خخه ثابت دى كما فى شرح الصدور، او تحقيق دعلماوو او صلحاوو دهرعصر بايد چى دكتابو خخه دتاريخ معلوم كرل سى آه او سره ددي په زياره كى دقبرو فآئدي دى مري ته په سلام او دعاء او تلاوت سره ، او زيارت كوونكى ته په عبرت اخيستلو سره ددنيا خخه او په آگاه كيدلو سره په آخرت باندى، او په اعتماد پورته كيدو باندى دژونده خخه ددنيا او دسامان او اسبابو خخه ددي دنيا ، په غوث العباد ص ٢٢٥ كى دى: والذى اعلمه عن تلك الزيارة انها الدواء الذى لا نظير له للقلوب التى قست ثم قست ، ولهذا قال ﷺ كنت نهيتكم عن زيارة القبور فروروها فإنها ترق القلب وتدمع العين وتذكر بالآخرة فروروها ولا تقولوا هجرا رواه البيهقي ، وقوله ﷺ ولا تقولوا هجرا ، نهى عن آفات زيارة القبور التى من اجلها لا تجوز الزيارة ، وهذه الافة اكثر ما تكون من النساء فان الواحدة منهن اذا رأت قبر ابنها او ابياها او اخيها او زوجها وتذكرت طيب المعاشرة هاجت عاطفتها وعواطف النساء رقيقة وحينئذ تكون منها من انواع الجزع ما تهتز له السموات ولذلك قال رسول الله ﷺ لعن الله زوارات القبور رواه احمد وابن ماجه والحاكم ومن آفات زيارة القبور ان الناس يخرجون اليها في بعض الجهالات بحالة تنافي الانسانية فيختلط الرجال والنساء في الطرق وعلى المقابر اختلاطا لا يرضاه عقل ولا دين وعلى المقابر يأكلون ويشربون ويتبرزون وينامون ويفعلون ما يفعلون مما يستجى القلم عن تسطيره ، فالزيارات التى هذا حاله لا تجوز لهذا العارض لا لائها زيارات وعلى مثل هذه الزيارات يحمل قوله ﷺ لان يجلس احدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص الى جلده خيرا

له من ان يجلس على قبر رواه مسلم آه او همدارنگه منكر او ناروا كارونه قولى او فعلى او اعتقادى په زياراتوكى واقع كيږي لكه چي ليدلى او اوريدلى مو دى نودينداره او متشرع لره پكار دى چي تنقيح دم شروع كار دغير مشروع خخه وكړي، نه داچي گرسره دم شروع والى خخه دزيارت انكار وكړي او حرام او شرك يې وبولى، او قبوروته دا ولياوو او صلحاوو بلكه وقبوروته دانبياوو بتان وايي تردې چي بعضى داسى كسان چي په خپل طبعى ذكاوت سره مغروره اوتير وتلى وي او يوازي او يوازي يې دخپلو عقولو په لمن پورى لاس نيولى وي، قبر مبارك ته دفخر الكائنات ، سردار مخلوقات ﷺ صنم اكبر (لوى بت) وايي ، اعاذنا الله تعالى عن الغواية والضلالة ، داخه ډول دلاورى او بى ادبى ده دا ولياء الله سره عموماً او دشفيح الأمم ﷺ سره خصوصاً .

وبعد : فاقول لأولئك الذين يَمنعون زيارة القبور نوحوكم أن تقرأوا هذا فقط لتروا بانفسكم انكم في وادٍ ودين الاسلام في وادٍ اخر ولعلكم اذا رأيتموه اقلعتم عما انتم عليه ولا نظنّ بكم الا ذلك بعد ان تروا ان رسولنا امام الجميع ﷺ زار القبور وكانت زيارتها عادته وزارها اصحابه في حياته وهو بنفسه علمهم كيف يزورونها وتبعهم على ذلك كل هذه الامة من عهدهم الى اليوم وكُتِب العلماء حنفيةً ومالكيةً وشافعيةً وحنبليةً فيها بيان تلك الزيارة وكذلك دواوين السنة النبوية مفعمة ببيان جوازها والتدب اليها وكيف تكون ومن رأى كل هذا ثم انكره ولم يُعجبه فلا حيلة لنا فيه وامره الى ربه ، في شرح الشريعة ص ۵۷۹ : ومن سنة الاسلام زيارة قبور المسلمين ، اويه بحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۵ كى دبدائع خخه ليكي: ولا بأس بزيارة القبور والدعاء للاموات ان كانوا مؤمنين من غير وطى القبور آه اودمجتبي (۱) خخه راوړي: انها مندوبه ، اويه رد محتار ج ۱ ص ۲۳۰ كى ليكي: اى لا بأس بزيارة القبور بل تدب كما في البحر عن المجتبي آه نسأل الله تعالى السعادة والسماحة والرشاد والسداد في كل حين وحال .



(۱). المجتبي هو شرح للمختصر القدوري في الفقه الحنفي ألفه العلامة مختار بن محمود بن محمد ابو الرجاء نجم الدين الزاهدي الغزني، قال الزركلي في ترجمته: الزاهدي الغزني: المتوفى سنة ۶۵۸ هـ مختار بن محمود بن محمد، أبو الرجاء نجم الدين، الزاهدي الغزني: فقيه، من أكابر الحنفية. من أهل غزوين (قصة من قصبات خوارزم) رحل إلى بغداد والروم. من كتبه (الحاوي في الفتاوي (مخطوط) و (المجتبي (مخطوط) شرح به مختصر القدوري في الفقه، و (الناصرية) رسالة صنفها لبركة خان في النبوة والمعجزات، و (زاد الائمة) و (قبة المنية لتتيم الغنية (مطبوع). آه الاعلام ج ۷ ص ۱۹۳ ط: دار العلم للملايين بيروت سنة ۱۹۸۰). وذكره العلامة اللكنوي في كتابه المفيد: النافع الكبير لمن يطالع الجامع الصغير، في ص ۲۶ - ۳۰، وانظر ايضا قسم الدراسة للمحقق الياس قبالان مع كتاب مجمع البحرين وملقى السيرين للامام مظفر الدين احمد بن علي المعروف بابن الساعاتي الحنفي ص ۳۳. كتبه العبد محمد احمد الحقائق عفى عنه

بيان دهغو شيانو دلمانځه دجمعي چي په امامانو پوري تعلق لري :

پوه سه : چي دجمعي دلمانځه دپاره احكام او آداب او شرطونه دي، چي تفصيل يې په كتابو پوري د فقه شريفې تعلق لري ، او يو دهغو څخه ځاي دقائم كيدلو دلمانځه دجمعي دي، او په دې كې ډير قبيل او قال په مابينځ كې د علماوو واقع دي ، اوددې تحقيق ما په خپله رساله كې چي نامداره ده په :
(كشف الغمة في صلوة الجمعة)^(۱) سره ذكر كړيدى، لهذا په دې ځاي كې هغه امور چي دامامانو دوخت په امامت وركولو پوري تعلق لري ذكر كوم:

او وايم چي په وخت كې دامامت وركولو دجمعي دلمانځه چي كله سنت مخكې تر فرضو دجمعي اداء كړي بايد چي امام اول وار پر هغه منبر باندي چي دپاره دخطبي ويلو يې تيار كړي وي، لور سي، مقابل و قوم ته چي شا به يې و طرف ته د قبلي وي كښېني ، او اذان كوونكي به پرمخامخ دمخ دده دوهم اذان وكړي، او وروسته تر ختميدو دا اذان به ولاړ سي او اعوذ بالله به كرار ووايي نه بسم الله لكه چي په فتاوى اسعديه ص ۱۰۲ كې ذكر دي، او وروسته تردې به خطبه ووايي، او بايد زده كړل سي چي دخطبي دپاره دوه شيان ركنونه دي : ۱. اول دا چي خطبه به وروسته تر زوال مخكې تر لمانځه دجمعي وي، ۲. دوهم دا چي ذكر دخداي ﷻ به پكښي وي كه څه هم چي تسبيح يا تهليل يا تحميد وي ، لکن په دې شرط چي په قصد دخطبي وي نه دپاره دتعجب يا بل داسي شي دپاره، او سنتونه په خطبه كې او ه لس ۱۷ دي: ۱. پاكي ده دې اودسي څخه نو خطبه دې اودسه او جنب سړي مكروه ده ، او په نزد دامام ابويوسف^۲ ناجائزه ده. ۲. په ولاړي ويل دي دخطبي لكه چي ددې قول څخه دباري تعالي: وَتَرَكُوكُمْ فَاَتَمَّ عَادَتِ دَرَسُولِ ﷺ په خطبه كې معلومېږي، او په ناستي او پراړخ پرېوتلو سره هم جائزه ده لكه قاضي خان چي ويلي دي، يعنې سره دپربښوولو د سنت چي سنت پاته سو ۳ مخامخ كيدل و قوم ته او شا و قبلي ته كول په وخت كې دويلو دخطبي لكه چي په ترمذي ج ۱ ص ۲۷ كې دعبد الله بن مسعود^۳ څخه روايت كوي: قال كان

(۱). **آگاهي :** مصنف^۲ خپله دا رساله چي نامداره ده په كشف الغمة سره په خپل دې كتاب جرأة الائمة كې شامله كړيده، خو البته په پخواني (فارسي) نسخه كې دا رساله په همدې صفحه كې دپورتنې لور عنوان سره مرتبطه شروع كيده ، مگرموږ په دې نوي ترتيب كې دا رساله ددې جرأة الائمة په پای كې په مستقل كتاب او عنوان كې راوستل دپاره دآساني دقارئينو كرامو، او په ص ۱۱۴ كې ددې كتاب شروع كېږي بيا ترپايه پوري هلته يې وگوري. محمد احمد حقاني رحمته الله عليه

او دمستحباتو څخه ددې: ۱. لورپول دی داواز خپل په خطبه کې ترڅو چې په اوریدونکو کې زیاتوالی راسی. ۲. کښته کول دی داواز په دوهمه خطبه کې تر اولی. ۳. داچې دوهمه خطبه یې: الحمد لله نحمده ونستعینه الی اخره وی، ولی چې رسول الله دا الفاظ په دوهمه خطبه کې غالباً ویلی دی. ۴. ذکر کول دی دخلفاء راشدینو او ددوو اکاگانو دنبی ﷺ یعنی حمزه[ؓ] او عباس[ؓ]، ولی چې توارث په دې سره جاری دی، او هرڅه چې دعا ده دپاره دباچا نوپه سراج الوهاج او در مختار کې یې غیر مستحب بللی ده، او عطاء دې ته نوی شی ویلی دی، او قهستانی قول کوی په جواز ددې، او شامی په رد مختار کې ترجیح ورکوی وروا والی ته ددې، بلکه پرتقدیر دبیری دفتنی څخه یې ضروری گڼلی دی لکه در بدل دپاره دباچهانو دوجی دبیری دفتنی، او تفصیل ددې په شامی کې موجود دی، لکن مدحې او صفتونه دظالمانو په اتفاق سره جواز نلری. دا ټوله بیانونه ماخوذ سوی دی دبحر ج ۲ ص ۱۴۷ او عالمگیری ص ۱۵۵ او رد مختار ج ۱ ص ۵۲۷ او طحطاوی ج ۲ ص ۳۴۳ څخه، نوپه وخت کې دښک دې ودوی ته رجوع وکړل سی.

او باید زده کړل سی چې دلته یوڅو باریکی دی: ۱. دخطیبانو دا عادت دی چې دوی په خطبه کې وایی: قال الله تعالی اعوذ بالله من الشیطان الرجیم، یا ایها الذین آمنوا آه او ددې څخه دا توهم کبیری چې گواکې اعوذ بالله په قول کې دالله ﷻ داخله ده، او بعضی خطیبان دپاره دخان خلاصولو ددې توهم څخه داسی وایی: قال الله تعالی کلاماً ائلوله بعد قولی اعوذ بالله آه او پردې تقدیر باندی چې کم سنت تعوذ دی هغه نه حاصلیری ولی چې مقصود انشاء دتعوذ ده نه حکایت کول دلفظ څخه ددې تعوذ، نوبهتره پرېښوول دی د قال الله تعالی، لکه چې په رد مختار کې نوشته دی، ۲. اړول دی دمخ رسته او چپه طرف ته په وخت کې ددرود ویلو په دوهمه خطبه، لکه چې بعضی خطیبان یې کوی، شامی ددې دموجود والی څخه انکار کړیدی، او وروسته تردې یې ویلی دی: والظاهر انه بدعة ینبغی ترکه لئلا یتوهم انه سته تم رأیت فی منهاج التووی قال ولا یلتفت یمیناً وشمالاً فی شیء منها، قال ابن حجر فی شرحه لان ذلك بدعة آه ویؤخذ ذلك عندنا من قول البدائع ومن السنة ان یستقبل الناس ویستدبر القبلة لان التبی ﷺ کان یخطب هکذا آه — ۳. په ذکر کې دعمینو دوه واره خطاء راخی، ځکه چې

وايي: على عميه الحمزة والعباس، په دخول سره دلام دهمزة، سره ددي چي لام په دي كي نه دي مسموع سوي اونه يي غواړي، اوپه عدم صرف سره ددي چي پرتقدير ددخول دلام غير منصرف په حكم كي دمنصرف گرځي لكه چي داهم په در مختار كي ذكردي. ۴. په وخت كي دويلو دخطبي تكيه كول پر لكړي باندي لكه چي زمور دوطن دخطيبانو رواج دي، په بخرج ۲ ص ۱۴۸ كي دخلاصي خخه نقل كوي: ويكره ان يخطب متكئا على قوس او عصا، اوهمدارنگه يي عالمگيري په ج ۲ ص ۱۵۷ كي دخلاصي او محيط خخه نقل كوي، مگر هوا په هغه بنار كي چي په زور سره فتح سوي وي خطيب لره خړول دتوري په وخت كي دخطبي مستحب دي، لكه چي په مضمرات او شرح الطحاوي كي ليكلي دي، اوپه فتاوي اسعديه ص ۱۰۸ كي يي مستحب ورته ويلى دي، او دليل يي نيولي دي په احاديثو سره، اوحواله يي وركړيده ورسالي ته دعصا چي مؤلفه ده دملا على قاري فانظر فيها. ۵. ويل دخطبي په بله ژبه باندي بغير دعربي خخه بي له عذره په نزد دامام صاحب روا دي سره دمكروه تنزيهي والي، اوپه نزد دصاحبينو خطبه په وخت كي دنه موجود والي دعذر بي له عربي نه ادا كيږي، نو احتياط په استعمالولو كي دي دخالصو عربي الفاظو، او دپاره دخطبي خاص تركيب او الفاظ ضروري نه دي، بلكه په هر تركيب سره چي وي جائزه او كافي ده، لکن وروسته تردې چي كم سنتونه او آداب مخكي تير سوه هغه پكښي پر خاي سوي وي، او سره ددي دپاره دآساني دامامانو يو خاص تركيب دجملي خخه ددي تركيبو ذكر كوم، او سرته دبحث رجوع كوم چي وروسته تر كرار اعوذ بالله ويلو دي دا خطبه ووايي:

اوله خطبه دپاره دجمعي دلمانحه :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ، الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ، لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ، وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ، اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ، نَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ الْفَرْدُ الْأَعْلَى ، وَنَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ وَنَبِيَّهُ الْمُرْتَضَى ، صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا ، أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ، هَلْ مِنْكُمْ مَنْ يَرْغَبُ فِي صَالِحِ الْأَعْمَالِ ، وَيَبْكِي عَلَى

سَيَّاتِ الْأَفْعَالِ ، وَيَنْظُرُ قُرْبَ الْأَجَالِ وَيَتْرُكُ الْهَوَى ، وَهَلْ مِنْكُمْ مَنْ يَحْتَسِبُ
 الطُّغْيَانَ وَيَجْمَعُ الْبِرَّ وَالْتَقَى ، هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ يَسْتَغْفِرُ حَضْرَةَ رَبِّهِ وَيَنْدِمُ عَلَى مَا
 كَسَبَ مِنْ ذَنْبِهِ وَيَطِيعُ الْعَلِيَّ الْأَعْلَى ، هَلْ مِنْكُمْ مَنْ يَتَوَاضَعُ فِي خِدْمَةِ مَوْلَاهُ
 وَيَتْرُكُ مَا قَدْ مَضَى ، فَطُوبَى لِمَنْ تَرَوَدَّ مِنْ صِحَّتِهِ لِسُقْمِهِ ، وَمِنْ حَيَاتِهِ لِمَوْتِهِ ،
 وَمِنْ شَبَابِهِ لِهَرَمِهِ ، وَمِنْ ذُنْيَاهُ لِلْعُقْبَى ، طُوبَى لِمَنْ زَهَدَ فِي دَارِ الْفَنَاءِ لِدَارِ الْبَقَاءِ
 ، وَتَرَكَ الْكَسْبَ الْحَرَامَ وَاجْتَنَبَ الْأَنَامَ وَجَاهَدَ نَفْسَهُ فَتَرَكَ ، وَوَيْلٌ لِمَنْ مَاتَ
 قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ ، وَفَاتَ قَبْلَ أَنْ يَفُوتَ ، وَنَامَ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ ، وَأَنهَمَكَ فِي إِكْتِسَابِ
 الْأَنَامِ ، وَوَدَّعَهُ رَبُّهُ وَقَلَى ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ : فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ
 الْكُبْرَى ، يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ، وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى ، فَأَمَّا مَنْ طَعَى
 ، وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ، فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ، بَارَكَ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ فِي الْقُرْآنِ
 الْعَظِيمِ ، وَتَفَعَّنِي وَإِيَّاكُمْ بِالْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ .

او وروسته تردي دي يوه کوچنی ناسته وکړی چی بیان یې مخکی تیر سو،
 او بیا چی کله دوباره ولاړ سو ، دا دوهمه خطبه دی ووايي :

الْحَمْدُ لِلَّهِ تَحْمَدُهُ وَتَسْتَغْفِرُهُ وَتُؤْمِنُ بِهِ وَتَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ ، وَتَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا
 وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا ، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ ، وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ ، نَشْهَدُ
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ
 مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ، اللَّهُمَّ صَلِّ
 وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ بَعْدَ مَنْ صَلَّى وَصَامَ ،
 اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ بَعْدَ مَنْ قَعَدَ
 وَقَامَ ، وَصَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ كَذَلِكَ عَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى كُلِّ
 الْمَلَائِكَةِ وَالْمُقَرَّبِينَ وَعَلَى عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ خُصُوصًا عَلَى أَفْضَلِ الصَّحَابَةِ بِالتَّحْقِيقِ
 أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدِنَا أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَلَى مُزَيْنِ الْمَنَبَرِ
 وَالْمِحْرَابِ النَّاطِقِ بِالصِّدْقِ وَالصَّوَابِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدِنَا عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَلَى مَنبَعِ الْحِلْمِ وَالْحَيَاءِ وَالْإِحْسَانِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدِنَا

عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَلَى أَسَدِ اللَّهِ الْغَالِبِ شَمْسِ الْمَشَارِقِ
وَالْمَعَارِبِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدِنَا عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى وَجْهَهُ وَعَلَى
بِضْعَةِ الرَّسُولِ الْمَلَقَبَةِ بِالزَّهْرَاءِ وَالْبُتُولِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَعَلَى سِبْطِيهِ النَّبِيِّينِ
سَيِّدِنَا الْحَسَنِ وَسَيِّدِنَا الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَعَلَى عَمَّتَيْهِ الْمُكْرَمَيْنِ عِنْدَ
اللَّهِ وَعِنْدَ النَّاسِ سَيِّدِنَا حَمَزَةَ وَسَيِّدِنَا الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَعَلَى سِتَّةِ
الْبَاقِيَةِ مِنَ الْعَشْرَةِ الْمُبَشَّرَةِ وَالَّذِينَ بَايَعُوهُ تَحْتَ الشَّجَرَةِ وَعَلَى سَائِرِ الْفِرْقِ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ تَابَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ
أَجْمَعِينَ ، اللَّهُمَّ انصُرْ مَنْ نَصَرَ دِينَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجْعَلْنَا
مِنْهُمْ ، اللَّهُمَّ اخْزُلْ مَنْ خَزَلَ دِينَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَجْعَلْنَا
مِنْهُمْ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ
وَالْأَمْوَاتِ ، اللَّهُمَّ أَيْدِ الْإِسْلَامَ وَالْمُسْلِمِينَ بِتَأْيِيدِهِمْ وَتَأْيِيدِ أَيْدِيهِمْ أَجْمَعِينَ
خُصُوصًا إِمَامِنَا وَسُلْطَانِنَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِ اللَّهِ الْمُؤَيَّدِ بِنَصْرَةِ اللَّهِ الْأَكْبَرِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
مُحَمَّدٍ عُمَرَ بِالرُّشْدِ وَالْعِلْمِ وَالْعَدْلِ وَالنَّصْرَةِ وَالنُّطْقِ ، وَاجْعَلْ آخِرَتَهُمْ خَيْرًا مِنْ
الْأُولَى ، عِبَادَ اللَّهِ ! رَحِمَكُمُ اللَّهُ ! إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى
وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ .

او هغه وخت چي په لمانځه كې داختر و امامت وركوي بايد چي اول وار دوه
ركعاته لمونځ په ماينځ كې دپورته كيدو دلمر په اندازه ددوو ۲ نيزو تر لږ
څه مخكې داستوا پوري دلمر، په جماعت او په پزوره قرائت سره اداء كې،
په اول ركعت كې دې وروسته تر سُبحانك اللهم تر آخره پوري درې تكبيره په
پورته كولو سره دلا سويه هر تكبير كې امام اوقوم ووايي، په ماينځ كې
دتكبيراتو دې لاسونه ايله كوي، او وروسته تر دريم تكبير دې لاسونه تر
نامه لاندې ونيسي، او قرائت دې شروع كړي، او په دوهم ركعت كې دې
وروسته تر قرائت او مخكې تر ركوع په همدغه ډول درې تكبيرونه ووايي،
او په هغه سكته (وقفه) كې دې هم لاسونه ايله كړي چي په ماينځ كې ددريم
تكبير او دركوع دتكبير راځي، لكه مولانا عبدالحق چي ددې تحقيق په
حواله دبعضو رسالو كړيدې، كه څه هم چي دبعضو څخه نقل دې چي لاسونه

﴿ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴾ ﴿ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴾ ترخو چي آگاهي پر سرسايي دکوچني اختر اوپر لمانحه داختر ورکړل سي اوپه خطبه کي دلوي اختر بايد چي احکام داضحيې بيان کړي، اوپه خاي کي دايت ويل دسورة اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكُوفِرَ اِلَى آخِرِه مناسې دي ترخوچي آگاهي پراضحيه اوپر لمانحه داختر باندې ورکول سي ، او وروسته تر اولي خطبي دي لنده ناسته وکړي په مثال سره دناستي په مابينخ کي ددو خطبو دجمعي، اوددې ناستي اندازه داوردوالي يا لندهوالي بايد فرق ولري په اندازه ددير والي او لږ والي دخلگو.

او بايد زده کړل سي چي تراويح سنّت دي لکه چي بحر په ج ۱ ص ۲۲ کي ليکي: وَذَكَرَ فِي الْاِخْتِيَارِ أَنَّ اَبَا يُوسُفَ سَأَلَ اَبَا حَنِيفَةَ عَنْهَا وَمَا فَعَلَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ التَّرَاوِيحُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ وَلَمْ يَتَخَرَّجْهُ عُمَرُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ مُبْتَدِعًا وَلَمْ يَأْمُرْ بِهِ اِلَّا عَنْ اَصْلِ لَدَيْهِ وَعَهْدٍ مِنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آه اوکه چيري يو شخص په سنتيت او ياشرعيت کي دتراويحو وسوسه او شک يا شبهه ولري نوپرده لازم دي چي کتابو ته دمذهب رجوع وکړي چي خاوندان (مصنفين) ددې کتابو ډير خبرداره وه په اسرارو او فقاهات داخاديثو تر مور ، اوددوي موافق دي ولاړ سي ، او دجملې څخه د: وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ دي نه کيږي ، اوکه تر دائري دمذهبو ووزي فالله الهادي وهو على كل شيء قدير، اوپر سر دهر و څلورو رکعاتو تراويحو اوهمدارنگه پرسر دشلم رکعت او دوترو ، انتظار کول په قدر دخلورو رکعاتو بعضو علماوو سنّت بللي دي ، او زيلعي ددوي تعقيب کړيدي اوددې پر مستحب والي باندې يې يقين کړيدي، اوپه وخت کي دانتظار اختيار لري که جلا جلا نفلونه کوي ، اوکه پته ځله کښېني ، اوکه قرأت دقرآن کریم کوي ، اوکه ذکر او تسبيح کوي ، اوپر تقدير دويلو دتسبيح هم دخاصو الفاظو تعين ضروري نه دي، لکن هغه چي شائع او مشهوره دي په مابينخ کي دامامانو، اودارنگه په ردّ محتار ج ۱ ص ۴۹۲ کي دقهستاني هغه دمنهج العباد څخه نقل کړيدي چي دري ۳ واره داتسبيح بايد چي ووايي: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ، سُبْحَانَ ذِي الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ ، سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ وَالْعَظَمَةِ وَالْهَيْبَةِ وَالْقُدْرَةِ وَالْجَمَالِ وَالْجَلَالِ وَالْكَرِيَمَاءِ وَالْجَبْرُوتِ ، سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَنَامُ وَلَا يَمُوتُ ، سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ ، نَسْتَغْفِرُ اللهَ وَنَسْئَلُكَ الْجَنَّةَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ

الرَّاحِمِينَ ، او هغه چي امامان يې وروسته تر ختميدو ددې ذکر سوي تسبيح
 داوول نيمايي څخه دروژي وايي: مَرَحَبًا يَا شَهْرَ صِيَامٍ ، مَرَحَبًا يَا شَهْرَ رَمَضَانَ ، مَرَحَبًا
 يَا شَهْرَ غُفْرَانَ ، اَللّٰهُمَّ اَجِرْنَا مِنَ النَّارِ يَا مُجِيرُ يَا مُجِيرُ يَا مُجِيرُ بِجَمَالٍ وَتُورٍ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اَمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، او په آخري نيمايي کي
 پرځاي د مَرَحَبًا ، اَلْوَدَاعَ وايي، نو دا که څه هم چي په بعضو رسالو کي ذکر
 دي لکن د معتمد کتاب دنقل څخه نه دي ثابت سوي ، ځکه نو بعضي
 علماوو حکم کړيدي چي دا محضی رسم او رواج دي، ددې التزام (لازمی
 گڼل) بايد ونکړل سي، والله اعلم وعلمه اکمل واتم .



خاتمة الكتاب

په دې خاتمه کي دخپل مخکنی وصیت تایید کوم چي دعا کوونکی به اولاً
 وار په باره کي دتصحیح دالفاظو بناء واعراباً اوپه تنقیح کي دصیغو او
 دترکیب ددعاء باید چي ډیر غور او کوشش وکړي، اومراعت دمذکر او
 مؤنث اودمفرد او ثنثیې او جمع او دتعریف اوتنکیر باید چي ولری په باره
 کي دضمیرو دصیغو او موصولاتواو اسماء اشاراتو موافق دمقتضی سره
 دهر یوه ددوی، او ثانیاً الفاظ او ترکیبونه ددعا باید چي په داسی ډول سره
 ذکرکړي چي مطابق وی دحال اومقام سره نه دا چي مقتضا دمقام او مقصود
 بالطلب یو شی وی او ترکیبونه ددعاوو دده دلالت پر بل شی باندي کوي،
 ولی چي پرتقدیر دخلاف ددې ذکر سوو شیانو یا معنی ته تغیر رسیږي، او
 یا مقصد دزړه دده دوینا څخه دخلي دده مخالف گرځي، او کله کله داسی هم
 کیږي چي اراده دگتي ددعا لری لیکن دالفاظو څخه دده دعا دضرر او یا
 مهمل بي مطلبه اویاداسی عبارتونه چي سبب دگناه یا کفر گرځي اویاداسی
 الفاظ چي دلالت کوونکی وی پربد او فحش ویلو باندي مستنبط کیږي ،
 لکه چي دا ټول قسمونه می په ډیرو ځایو کي دناخبره او بي بصیرته دعا
 کوونکو څخه اوریدلی دي، تردې چي داسی غلطی دعاوی مشهوری سوي
 او دجملې څخه دعامی بلوی شمېرل کیږي او حقیقت شاذ او نادر پیدا
 کیږي ، که چیری انسان په غور سره فکر وکړي نو دا ځای ډیر دغم او
 دحسرت او دناکامی دي، اوسره ددې بعضی اشخاص چي ددې ټولې څخه
 شمېرل کیږي دوجی څخه دبي شرمی اودوجی څخه دنیستی والی دصفت

دحياء په ده كې، اويا دوجي څخه دقرار نيولو دجهل مرگب راسخ په ذات دده كې، په دې سبب چي په مابينخ كې دعوامو او هغه اشخاصو چي تميز نلري ديوه بيگانه شي په واسطه دا وظيفه داري لكه تعلق دقرابت او نوري علاقې يو نوع رسوخ او اعتبار پيدا كړي وي نه په قرار سره داهلييت او لياقت اودخپل علمي مرتبې، په تكبر او جبر باندي اوپه تلوار سره په اجراء كولو ددې امر اقدام كوي، بلكه چابكوالي او مخكي والي كوي اوپه ذريعه دپورته كيدو داواز اوپه جاري كولو سره دامر اونهي خپل اوپه چالاكي او تيز ژبي كولو سره په الفاظو كې برابره خبره ده كه مهمل (بي معني) الفاظ وي او كه مستعمل وي په نزد دعوامو دا ښكاره كوي، چي په دې وظيفه كې اوپه جاري كولو كې ددې طريقي ددې مجلس صدر او بي مثله او جوړه نه لرونكي يم، فيا حسرتاه، څه ډول نښانې دقيامت ورځ په ورځ مخ پر ښكاره كيدو دي. روى الطبراني في الاوسط من حديث ابى هريرة رض قال قال رسول الله ﷺ والذى نفسى بيده لا تقوم الساعة حتى يظهر الفحش والبخل ويحون الامين ويؤمن الخائن، وروى الطبراني في الكبير من حديث حكيم بن حزام ان رسول الله ﷺ قال انكم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطباؤه، وقليل سؤاله كثير معطوه والعمل فيه خير من العلم وسيأتى عليكم زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه، وكثير سؤاله قليل معطوه العلم فيه خير من العمل، وفي الحديث المخرج في صحيح البخارى، اذا وسد الامر الى غير اهله فانتظر الساعة، وروى نعيم بن حماد في الفتن من كثير بن مرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشراط الساعة ان يملك من ليس اهلاً ان يملك ويرفع الوضيع ويتضع الرفيع، ونحو هذا من الاحاديث كثير.

اوپردي سربيره ډير نقصان دعقل او كم والى داستعداد دى چي يو شخص دعوه كوونكي دعلم او كمال وي اودعوه دمقتدائي او دپيش امامي كوي سره ددې چي په دومره اندازه قاصر او ناقص وي چي پر ادا كولو دمقصود دزړه خپل قدرت نلري، او دومره توان نلري چي دخپلي ژبي الفاظ موافق پر مراد دزړه خپل او دمطابق دمقتضا او غوښتنې سره دمقام جاري كړي او اوس اظهار ددې قصور او ناقابلييت خپل په حضور كې ديوي لويي جمع او ټولي چي په هغه كې افاضل او هم مثلان او همزولي او دښمنان او دوستان وي، كوي او هغوى پر خپلي بي كمالې باندي شاهدان گرځوي، اوسره له دغه په ذريعه ددې قصور ښكاره كولو خپل، طمع لرونكي او انتظار

کونکي وی چی ورځ په ورځ به شهرت او آوازه دکمال دده باید مخ پرتقی ونیسی او په کراره کراره باید مقبول او محبوب په زړه کی دتولو خلگو وگرځی اودرجی دلوی صدارت ورته ورسپری او دا گم نامی خپله دوجی څخه دناواقفیت دخلگو دمرتبې څخه دده بولی، اودا بی اول قصور دی چی اثبات دشی په ضد سره دهغه کوی، اودا لوی شاهد دی دجهل، چی گمان نه راوری پردې چی شایدپه مابینخ کی ددې تولو سامعانو یوشخص موجود سی چی ادراک او تعقیب دکم پایگی اوبی کمالی دده وکی، او دهغه حاله څخه چی په وخت کی دسکوت اویته ځله والی خپل وو، زیات بی قدره او بی عزته سی په نزد دخلگو، اوسبب دپربښوولو دقبلیدو او داعراض دزړو ددوی سی لکه چی اکثره ته دا ډول معامله مخ ته راغلی ده چی هیڅ څوک وده ته اعتبار نه ورکوی اودده قول دخپل ځان دپاره سند نه گرځوی، بلکه عوام الناس یوه شرعی مسئله هم دده څخه نه پوښتی، اوسره ددې دی په خپل باطن کی خوشحاله او فخر کونکی وو په خپلو بی ځایو دعوو سره، او آثارو او علاموته نه راگرځی، بلکه په همدې اندازه بانندی خپل ځان مقبول او مستور وینی چی مخامخ دده سره مزاحمت نه دی سوی او پر غلطیو دده نکته گیری نه ده کرل سوی، لکه په دې مصراع کی، ۸:

زجاهل حذر کردن اولی بود

نولاتفه ده چی دده په شان کی داسی وویل سی، شعر:

جاء شقیق عارضا رَمَحَه ان بنی عمک فیهم رماح

او دا معامله دده څخه عجبه نه ده ولی چی دی عقلی ادراک نلری بی له احساساتو، نو مناسبه ده چی غره سی، اومقصد ددې خادم العلم والعلماء ددې بیان څخه دادی چی کامل او عاقل باید چی اسباب دکمال په لاس راوری اوبیا طمع دلوری پایی کوی، اوبی فائدي خیال اودعوه بی له دلیله بلکه سره دوجود والی ددلیل دنقیض دهغه عبث او جنون دی، نوغور او فکر کول اوزحمت کښول ضروری دی، اودا یو ضروری او بلیغ نصیحت دی ددې خادم وخپلو تولو هم صنفانو (علماوو اوطلباوو) ته، وَمَا أُرِيدُ إِلَّا الْأِصْلَاحَ، نه عیب ښکاره کول ددوی، نعوذ بالله منه، وانما الاعمال بالنیات، ونسأل الله تعالی السداد والرشد فی کل الأمور.

فائده: کله چی الفاظ ددعا موافق سی دمطلب سره دسوال کونکی، نو

صحيح دى، او خاص الفاظ او تعين د تركيبونو د پاره د دعاوو ضرورى نه دى، او محضى تبرک په مآثوره وو دعاگانو سره جلا خبره ده، د دې وجى څخه امام محمد[ؑ] په هيڅ ځاى كى دعاء نه ده متعينه كړى، بلكه ويلي يې دى: ويدعو بما شاء، او گاهى وايي: ويدعو بما استحضره من الدعاء، لكه په كتابو د فقه كى چى دده[ؑ] څخه منقول دى، لكڼ د دې سره بايد وپيژندل سى چى هغه چاته چى عربى يې ازده وى په غير د عربى سره دعا كول خلاف اولى او مكروه تنزيهى ده، نو بايد چى قول د امام محمد[ؑ] په عدم د تعين كى د الفاظو په حق كى د غير عاجز د الفاظو عربى څخه مقيّد كړل سى په دې ډول سره چى: ولا يتعين الدعاء بعد ان تكون بالعربية اقرب للقادر عليها آه — په ردّ محتار ج ۱ ص ۳۲۵ كى د الولوالجى څخه نقل كوى: ولهذا كان الدعاء بالعربية اقرب الى الاجابة فلا يقع غيرها من اللسان فى الرضاء والمحبة لها موقع كلام العرب آه او وروسته تردې يې ويلي دى: وظاهر التعليل ان الدعاء بغير العربية خلاف الاولى وان الكراهة فيها تزيهية لهذا، او په آخر كى د دې قول يې ويلي دى: ولا يعد ان يكون الدعاء بالفارسية مكروهاً تحريماً فى الصلوة وتزيهاً خارجها فليتأمل ويُراجع آه او هرڅه چى هغه كسان دى چى په خپله قدرت پر صحيح دعا كولو او پر مراعات كولو دمقام د دې دعا نلرى نودوى لره تقليد او متابعت د بل چا په دې شيانو كى ضرورى او ناچارى دى ترڅو چى دهغو آفاتو څخه چى په مخكى كى تير سوه نجات پيدا كى، او دشرمندگى او خوارى څخه د دواړو جهانو خلاصون پيدا كى، او په خپلو مقاصدو كى كاميابه سى، آية: فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ، المثل السائر، السؤال شفاء العى، بيت:

به پرس هرچه ندانى كه ذلّ پرسیدن دليل راه تو باشد به عزّ ودانائى
پوښتنه كوه دهرهغه څه چى نه په پوهيږى ولى چى خوارى دپوښتنى، ستا
لار برابروى وعزت او دانائى (هونسيارى) ته. قطعه:

ما نصيحت بجائى خود كرديم روزگارى دران بسر برديم
گر نيابد بگوش رغبت كسى بر رسولان بلاغ باشد وبس
ما نصيحت پر خپل ځاى وكى، عُمرمى ټول په دې كى مصرف كى، كه دچا
پر غوږ ښه ونه لگيدى، نو پر رسولانو باندى بس يوازى رسول دى.

اللهم احنم لنا بالخير والسعادة والبشارة والاحسان ولا تختم لنا بالشر والشتاوة والصلالة والطغيان امين، امين
الحمد لله على جزييل نواله، والصلوة والسلام على سيدنا وشفيعنا ودليلنا محمد وآله، برحمتك يا ارحم الراحمين



رسالة كشف الغمة في صلوة الجمعة (۱)

الحمد لله الذي جعل النّفقة في الدين من اعظم القربات ، فكان لبصائر ذوى الالباب نوراً ولأرواحهم اقوات ، والصلوة والسلام على القلم المترجم عن كل سرّ مكنون وحكم مبین ، القائل من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ، وعلى اله الاطهار ، واصحابه الاخيار ، وتابعيهم بالكشف عن هذا الدين كلّ ملمة الوارد فيهم اختلاف أمّتي رحمة ، ما فاح نشر الاخلاص وثار ، وما عبد الله عبداً ابتغاءً لوجهه لا طمعاً في درهم ولا دينار ، أما بعد فقد استفتى (۱) عني ان اداء صلوة الجمعة هل يصح في جميع الامكنة او يختص ببعض المواضع ، اقول وبالله التوفيق ، ومنه الوصول الى سواء الطريق :

(۱). كله چي حواله دکشف الغمة فی صلوة الجمعة په صفحه ۱۰۲ کی ددی کتاب ذکر کړل سوه نو دپاره ددفع دتندی دشائقینو او دپاره دزیاتوالی دفائدی رسولو په تحقیق کی ددی اختلافی مسئلې هغه رساله داول څخه تر آخره پوری ددی کتاب (جرأة الاثمة) سره درج کړل سوه . منه (۲). مستفتی یوعالم وو داطرافو دولایت دفراه وفقه الله تعالی لامداد الشرع دائماً ، او سبب ددی دا وو چی یوشخص مسمی په محمد سرور سره په ده ججی کی دفراه ولایت یی سکونت درلودی، او دعوه دشیخ توب په طریقت کی او دتبحر په علم شریعت کی یی کوله ، او اکثره خلگ ددی ناحیې او علاقې دعوامو او خواصو څخه قبلوونکی دبیعت دده او فرمانبرداره دویناوو دده گرځیدلی وه ، او وروسته تردی ، دی مسئلې دلمانځه دجمعی رواج پیدا کی چی خصوصیت په یوه ځای او بل ځای پوری نلری بلکه محضی په موجود والی سره ددرو نفرو یی جماعت جائز کړی وو ، او همدانگه یی بعضی نوری مسئلې خلاف دمذهب حنفی څخه شائع او عامی کولی ، لکه چی بعضو ته په دی رساله کی اشاره سویده ، اوجد او جهد کوی دواړو تابعینو اومتبوعینو تردی چی کله به پردوی داستدلال او دلیل ویلو لار بنده سوه نوبه یی مخ وجنگ او جگړې ته کوی او پر خپل مقابل طرف به یی اطلاق دجاهلانو او فاسقانو کوی او کله به یی دعوه کوله چی مور ته زموږ ددی مطلبو دحقیقت په اړوند صادق الهامونه سویدی ، او عوام به یی په دی خطا ایستل او په آخرکی به یی دتقلید تر کړی او دآثرې هم ووته ، بلکه اهانت او سپکوالی به یی کوی دائمه مجتهدینو او داهل تخریج (را ایستونکی دمستلو) ، لکه چی ددوی رسمونه او بیانونه اوس هم زما سره موجود دی ، نوموړ د خپل مذهبی حکم تحقیق کوو ، او دلا مذهبه کسانو څخه بیره او باک نه کوو . والله الموفق وعليه التکلان . منه رحمه الله تعالی

اختلف العلماء الائمة في موضع اقامتها فقال الشافعي لا يشترط المصر لها بل تصح في كل قرية سكنها اربعون من الرجال المستجمعون لشرائط وجوب الجمعة عليهم لا يظنون عنها شتاء ولا صيفا ، كما في المبسوط للسرخسي ج ٢ ص ٢٣ والعناية على هامش فتح القدير ج ١ ص ٤١٠ لقوله تعالى : فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ فَضْلٍ وَلَمَّا رَوَى أَنَّ أَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ فِي الْإِسْلَامِ بَعْدَ الْمَدِينَةِ مَا جُمِعَتْ بِجَوَائِهَا وَهِيَ قَرْيَةٌ مِنْ قَرْيِ عَامِرِ بْنِ الْقَيْسِ بِالْبَحْرَيْنِ وَكُتِبَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِلَى عُمَرَ ۖ يَسْأَلُهُ عَنِ الْجُمُعَةِ بِجَوَائِهَا فَكُتِبَ إِلَيْهِ أَنْ جُمِعَ بِهَا وَحَيْثَمَا كُنْتَ أَهْ وَاللَّفْظُ لِلْعِنَايَةِ وَيُؤَافِقُهُ الْمَبْسُوطُ ، وَائْتَمْنَا كُلَّهُمْ اتَّفَقُوا عَلَى اشْتِرَاطِ (١) الْمَصْرِ أَوْ فَنَائِهِ لِصِحَّتِهَا كَمَا قَالَ فِي الْهِدَايَةِ نَقْلًا مِنَ الْقُدُورِيِّ ج ١ ص ١٤٨ : لَا تَصِحُّ الْجُمُعَةُ إِلَّا فِي مِصْرٍ جَامِعٍ أَوْ فِي مِصَلَّى الْمِصْرِ وَلَا تَجُوزُ فِي الْقَرْيَةِ أَهْ وَقَالَ الْحَلَبِيُّ فِي الْكَبِيرِيِّ ص ٤٦٥ : وَأَمَّا شُرُوطُ الْإِدَاءِ فَسِتَّةٌ أَيْضًا الشَّرْطُ الْأَوَّلُ الْمِصْرُ أَوْ فَنَائِهِ فَلَا تَجُوزُ فِي الْقَرْيَةِ عِنْدَنَا أَهْ وَكَذَلِكَ سَمَاهُ فِي الْمَبْسُوطِ شَرْطُ إِدَاءِ الْجُمُعَةِ حَيْثُ قَالَ فَمَا الشَّرَائِطُ لِإِدَاءِ الْجُمُعَةِ فَسِتَّةٌ الْمِصْرُ وَالْوَقْتُ أَهْ وَقَالَ الشَّرْنِبِلَالِيُّ فِي مَرَاقِي الْفَلَاحِ ص ٢٧٥ : وَيَشْتَرُطُ لِصِحَّتِهَا سِتَّةَ أَشْيَاءَ الْأَوَّلُ الْمِصْرُ أَوْ فَنَائِهِ أَهْ وَفِي الْفَتَاوَى الْأَسْعَدِيَّةِ ص ١٠٣ : جُمِعَ بِهِ اتِّفَاقٌ سَرَّهُ دَحْنَفِيهِ وَوُجُوهٌ خَاصَةٌ بِهِ مِصْرَ (بِنَارٍ) پُورِي، پِهْ كَلِي أَوْ بِيَابَانُو كِي نِهْ دِهْ جَائَزَهْ أَهْ أَوْ پِهْ عَالِمَكِيرِيَهْ ج ١ ص ١٥٣ كِي دِي: وَلَا دَائِهَا شُرَائِطُ فِي غَيْرِ الْمِصَلِيِّ مِنْهَا الْمِصْرُ هَكَذَا فِي الْكَافِي أَهْ وَفِي قَاضِي خَانَ وَكَمَا يَجُوزُ إِدَاءُ الْجُمُعَةِ فِي الْمِصْرِ يَجُوزُ إِدَائُهَا فِي فَنَاءِ الْمِصْرِ أَهْ فِي مَجْمَعِ الْأَنْهَرِ ج ١ ص ١٦٥ : لَا تَصِحُّ الْجُمُعَةُ إِلَّا بِسِتَّةِ شُرُوطٍ الْمِصْرُ أَوْ فَنَائِهِ حَتَّى لَا تَجُوزَ فِي الْمَفَاوِزِ وَلَا فِي الْقَرْيَةِ أَهْ وَفِي دَرِّ الْمُنْتَقَى لَا تَصِحُّ إِلَّا بِسِتَّةِ شُرُوطٍ شَرَطَتْ لِإِدَائِهَا وَهِيَ الْمِصْرُ أَوْ فَنَائُوهْ أَهْ وَفِي الْبَحْرِ ج ٢ ص ١٤٠ أَيْ شَرْطُ صِحَّتِهَا أَنْ تُؤَدَّى فِي مِصْرٍ حَتَّى لَا تَصِحَّ فِي قَرْيَةٍ وَلَا مَفَازَةٍ أَهْ وَهَكَذَا فِي جَمِيعِ كُتُبِ الْمَذْهَبِ الَّتِي اعْتَمَدَ عَلَيْهَا فَهَذَا نَصٌّ مِنْهُمْ بَانَ الْمِصْرُ أَوْ فَنَائِهِ شَرْطٌ لِصِحَّةِ الْجُمُعَةِ

(١). أُوَيْهَ كَبِيرِي كِي ذَكَرْدِي: وَهُوَ مَذْهَبُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَحَدِيفَةَ وَعَطَاءَ وَالْحَسَنَ بْنَ أَبِي الْحَسَنِ وَالنَّعْسِي

وَمُجَاهِدَ وَابْنَ سِيرِينَ وَالثَّوْرِيَّ وَسَحْنُونَ . مِنْهُ ۗ

(١) فبفواته يفوت (٢) الصحة والجواز ودليلنا ما روى ابن ابي شيبة عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا اضحى الا فى مصر جامع او مدينة عظيمة وصححه ابن حزم فى المحلى وروى مرفوعاً وهو ضعيف ولكن الموقوف فى مثل هذا كالمرفوع لانه من شروط العبادة وهى من احكام الوضع ولا مدخل للرأى فيها . والجواب (٣) عن دليل الشافعى ان قول علي كرم الله وجهه الذى فى حكم المرفوع الا فى مصر جامع ينفى اقامتها فى القرى وجوانا مصر بالبحرين وتسمية الراوى قرية لا ينفى ما ذكرنا لان اسم القرية يطلق على البلدة ، قال الله تعالى : **لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا ، وَالْمَرَادُ بِأُمَّ الْقُرَى الْمَكَّةُ وَلَا شَكَّ أَنَّ مَكَّةَ مِصْرٌ ،** قال فى المبسوط ومعنى قول عمر[ؓ] وحيثما كنت اى مما هو مثل جوانا من الامصار ، وقول السرخسى ونقله حجة فى حقنا لا يركن عنه كما قال فى الفتاوى القاسمية نقلاً والقاطع للشعب ان قوله تعالى : **فَاسْمَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ،** ليس على اطلاقه اتفاقاً بين الامة اذ لا يجوز اقامتها فى البرارى اجماعاً ولا فى كل قرية عند الشافعى بل بشرط ان لا يظعن (٤) اهلها عنها صيفاً او شتاء فكان خصوص المكان مراد فيها اجماعاً فقدّر الشافعى[ؒ] القرية المخصوصة وقدّرنا المصر وهو اولى لحديث علي[ؓ] وهو لو عورض مع غيره كان على رضى الله تعالى عنه مقدماً عليه فكيف ولم يتحقق معارضة ما ذكرنا آياه ولهذا لم ينقل عن الصحابة أنهم حين فتحوا البلاد اشتغلوا بنصب المنابر والجمع الا فى الامصار دون

(١). فما قيل كما نقل البنا انه شرط للوجوب دون الصحة فمخالف لنصوص معتبرات كتب المذهب من غير سند يعاب به واعجب منه ما قيل على تقدير تسليم شرطية لا يفوت بفواته المشروط الا يرى الى تصريحناهم بعدم الجواز كما سبق . منه رحمه الله تعالى

(٢). فما وصل الى السخادم الفقير من قياسه على الإقامة والحرية مثلاً بانه لا ينفى بانتفاها الصحة فكذا هذا ، يبنى عن نقصان تتبع القائل اذ ذلك شروط وجوبها وهذا شرط لصحتها . منه[ؒ]

(٣). الدليل بتمامه المذكور فى مجموع عبارات العناية والمبسوط وفتح القدير لكن باختلاف بعض العبارات والترتيب . منه رحمه الله تعالى

(٤). فى مجموعة الفتاوى : اويه نزد دامام احمد[ؒ] همدغسى دى ، يعنى كمذهب الشافعى ، اويه نزد دامام مالك[ؒ] دياره دصحت دجمعي داسى حاي شرط دى چى به هغه پورى آبادى او مسجد او بازار متصل وى ، كما يدل عليه عبارة ميزان الشعراين : فظهر منها ان الاطلاق لا يراى باجماع الامة الاربعة .

القرى ولو كان لنقل ولو احادًا وذلك اتفاق منهم على ان المصر (١) من شرائط الجمعة قال العلامة الطحطاوى فى حاشيته على مراقى الفلاح ص ٢٧٤ : وكذا لم ينقل أنه صلى الله تعالى عليه وسلم امر باقامة الجمعة فى قرى المدينة على كثرتها .

ثم اختلف علمائنا فى حد المصر على اقوال : منها ما روى عن ابى يوسف أنه كل موضع يسكنه عشرة آلاف نفر ذكره فى العناية ومنها ما يعيش كل محترف فيه بحرفته ولا يحتاج للتحويل الى صنعة اخرى اوردته فى المبسوط ، ومنها ما يوجد فيه كل محترف نقله الطحطاوى ، ومنها ما يذكر فى تعداد الامصار على ما قيل وما اعتمد عليه كتب المذهب حدان الاول منهما انه كل موضع لا يسع اكبر مساجده اهله المكلفين بها ، وفسره صاحب العناية بقوله: اى من تجب عليه الجمعة لا كل من يسكن فى ذلك الموضوع من النساء والصبيان والعييد ، وزاد عليه الشامى فى رد المختار اصحاب الاعذار والمسافرين ومشى على ذلك الحد فى الوقاية و متن المختار وشرحه ، وقدمه فى متن الدرر على القول الا ترى و ظاهره ترجيحه قال الشامى ، وايدته صدر الشريعة بقوله لظهور التوانى فى احكام الشرع سيما فى اقامة الحدود ، قال ابن شجاع هذا احسن ما قيل فيه ، وفى الولوالجية وهو الصحيح بحر ، وفى الدر المختار وعليه الفتوى وهو الصحيح بحر ، وفى الدر المختار وعليه فتوى اكثر الفقهاء ، مجتبى ، والثانى منهما ما ذكره صاحب الهداية وحكم عليه بانه ظاهر وهو كل موضع له امير وقاض ينفذ الاحكام ويقيم الحدود ، فى العناية انه ظاهر الرواية وعليه اكثر الفقهاء وفى شرح المنية ص ٤٦٥ الحد الصحيح ما اختاره صاحب الهداية وتزييف صدر الشريعة بما سبق مزيف بان المراد القدرة على اقامة الحدود على ما صرح فى تحفة الفقهاء انتهى ووافق فى هذه الارادة صاحب الدر المختار والعناية والمبسوط فارجع اليهما ، قال العلامة الطحطاوى فى حاشية المراقى ص ٢٧٩ : تزييف صدر الشريعة مزيف كما فى الحلبى فالمراد الشأن لا الحصول بالفعل قال العلامة نوح دفع الظلم عن المظلومين ليس بشرط

(١). اى شرائط اداء الجمعة وياتفاتها يلزم انقضاء الشروط كما ذكرنا فى ما تقدم من الكتب المعتمدة فى المذهب .

في تحقّق المصريّة بل الشرط في تحقّق المصريّة القدرة على الدّفْع وممّا يدلّ على عدم اشتراط الدّفْع بالفعل ان جماعة من الصّحابة صلّوها خلف الحجاج وهو اظلم خلق الله تعالى آه وفي الحموى : واعلم ان بعضى الموالى زعم عدم صحة الجمعة الآن معللاً بفقد شرائط الأداء وهو المصّر فانها عبارة عن كلّ بلدة فيها وال وقاض ينفذان الاحكام وبقيمان الحدود وهما مفقودان فلا تصحّ الجمعة وتتعيّن صلوة الظهر وقد تبعه على ذلك كثير من الأروام ، وما قاله هذا البعض ضلال في الدين فان تنفيذ الاحكام واقامة الحدود موجودان في الجملة والاولى ما قال العلامة نوح ، فتأمل ، وقال قاضي خان في الحد المذكور انه اصحّ الروايات ، وقال الطحطاوى وشارح المنية الفصل في ذلك ان مكة والمدينة مصران تقام بهما الجمعة من زمنه صلى الله عليه وسلم الى اليوم فكل موضع كان مثل احدهما فهو مصر وكل تفسير لا يصدّق على احدهما فهو غير معتبر كقولهم ما لا يسع (١) اهله اكبر مساجده او ما يعيش فيه كلّ محترف وزاد عليه شارح المنية مع (٢) دلائل عدم صدق الحدود عليهما قوله وما ذكره التحفة على ما يأتى اصحّ الحدود لصدقه عليهما وانهما هما الاصل في اعتبار المصريّة لكن زاد في نور الايضاح بعد حدّ الهداية والحال انه بلغت ابنته قدر ابنة المنى وذكر في الفتح في ابنة المنى ان فيها اسواق وثلاثة سكك وقال في تحفة الفقهاء عند ابى حنيفة المصّر بلدة كبيرة فيها سكك واسواق ولها رساتيق وفيها وال يقدر على انصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه او اعلام غيره يرجع الناس اليه فيما يقع من الحوادث وهذا هو الاصحّ انتهى قال في الفتح انه اخصّ من تعريف الهداية وقيل هو الاصحّ آه وقال شارح المنية في التطبيق ومشى عليه الشامي في ردّ المحتار ج ١ ص ٥٦٠ ان صاحب الهداية ترك

(١). قوله: يسع، قد جاء في النسخة الفارسية من جراحة الاثمة هكذا: مالا يسمع آه وهو تحريف، كما هو ظاهر ،

فان العبارة منقولة من حاشية الطحطاوى من جزء ٢ ص ٥١٢ في اول باب الجمعة ، وهي هنا كما نقلنا. الحَقَّانِي

(٢). حيث قال التعريف باعتبار اعظم المساجد منقوض بهما اذ مسجد كل منهما يسع اهله وزيادة ولم يعلم ان مكة والمدينة اكبر مما هي الآن ولا ان مسجدهما كان اصغر مما هو الآن فلا يعتبر هذا التعريف ولا يعتبر بما يعيش فيه كل متحرف بحرفته او يوجد فيه كل مُحترف فان اعظم بلاد الاسلام يوجد في واحد منهما حرف لا يوجد في الاخرى فضلاً عن مكة والمدينة . منه رحمه الله تعالى

ذكر السكك والرساتيق بناءً على الغالب اذا الغالب انّ القاضي والامير شأنه القدرة على تنفيذ الاحكام واقامة الحدود لا يكون الا في بلد كذلك آه (١)

بقي الكلام في قوله امير وقاض هل يقصد منه اقامتهما فيه او يقصد منه جريان تصرفهما عليه او يراد به اتيانهما اليه للفصل قيده صاحب مراقى الفلاح ص ٢٧٩ بقوله مقيمين بها وعلله محشيه العلامة الطحطاوى بقوله لانه اذا لم تعتبر الاقامة لا توجد قرية اصلا اذ كل قرية مشمولة بحكم كذا في الشرح آه وقال الشامي اى مقيمان ولا اعتبار بقاضى يأتى احيانا يسمى قاضى الناحية آه وذكر في المبسوط بلفظ فيه ، وذكر ابن الهمام فى الفتح ج ١ ص ٤١١ الذى يظهر كونهما مقيمين بها ثم جوز كفاية اتيانهما اليه للفصل وفرق بينه وبين القرية برجوع اهلهما اليهما فى الحوادث دون اهله ثم بعد ذلك قال فالاولى فى القرى التى يأتیان اليهما للفصل ان لا تصح فيها الاحال حضور المتولى فاذا حضر صحت واذا ظعن امتعت آه وبالجملة لم يقل احد من الائمة بصدق الحد بنفس الوقوع تحت تصرف الوالى والقاضى هذا ،

وبعد ما ذكر من نصوص كتب المذهب الحنفى والاحاطة باطراف الكلام وامتياز الراجح والمرجوح من بينها بارشاد الائمة النعمانية لا يخفى على المنصف الفهيم المترصد الى سبيل الرشاد المسترشد لطريق السداد انّ الجمعة تختص وجوباً وجوازاً بالامصار وفنائها فالمواضع التى خرجت عن جميع حدود المصر فاقامة الجمعة فيها والحكم بالجواز فيها خروج عن المذهب الحنفى بل عن اجماع الصحابة كما سبق انهم لم يشتغلوا بنصب المنابر فى القرى ، واما المواضع التى يشملها احد الحدين المصححين ان اقيمت فيها بعد اذن الامام بها فلا نشاجر احدا فيها ، ولا يغتر احد بما نقل فى در المختار عن القهستاني اذن الحاكم ببناء الجامع فى الرستاق اى القرية اذن بالجمعة

(١). فيه رد على من قال ان كل موضع من اوطاننا له امير وقاض يجرى تصرفهما فيه وهو المراد كما سمعت منهم ولا يخفى انه قول جوفى منشاه اتباع الهوى من غير نظر الى كتب مذهبه وعدم المبالاة بالدين عصمنا الله عن الجرأة على الله ورسوله ، ثم انى عرضت عليه هذه الرسالة فى الفقه آه وحسنه واغمض عما قاله سابقاً واخفى فى نفسه ما سؤل له نفسه جيئاً ولم ينقد شيئاً منها . منه رحمه ربّه

اتفاقاً وإذا اتصل به الحكم صار مجمعاً عليه آه اذ ليس (١) المراد به نفس القرية بل القهستاني نفسه قال قبيل هذا القول ، وتقع فرضاً في القصبات والقرى الكبيرة التي فيها اسواق آه ولان صيرورته مجمعاً عليه فرع لتناول احد اقوال المجتهدين اليه والقرية الصغيرة ليست كذلك يفهم بالتفكر فيما سلف فتعين ان المراد منه القرية التي لا يسع اهلها المكلفين بها اكبر مساجدها كما سمي الشامي هذا القول تائيداً لذلك التعريف ولا يغتر ايضاً بصدق بعض الحدود عليه بعد ضم الحوالى معه اذ يجب ان يصدق الحد عليه نفسه ليصير مصرراً ثم ينظر في اكنافه اهي من الفناء ام لا ، وبعد ان يكون فناء فما حكمه ولا ينضم اليه في افادة المصرية له كما يظهر بالرجوع الى عبارات المصنفين الا يرى كيف اشترط في مواضع عديدة وجود الرساتيق عليحدة لثبوت المصرية ، وقولنا لان صيرورته مجمعاً عليه فرع لتناول احد اقوال المجتهدين اليه ، قال الشامي في شرح المنظومة المسماة بعقود رسم المفتى ص ٢٤ من مجموع الرسائل : المفتى اذا كان من اهل النظر يقيد عمله بما وافق قولاً في المذهب اذ لم يأذنوا في الاجتهاد فيما خرج عن المذهب بالكلية مما اتفق عليه ائمتنا لان اجتهادهم اقوى من اجتهاده فالظاهر انهم رأوا دليلاً ارجح مما راه حتى لم يعلموا به ، ولهذا قال العلامة قاسم في حق شيخه خاتمة المحققين الكمال ابن الهمام لا يعمل بابحاث شيخنا التي تخالف المذهب ، وقال في تصحيحه على القدورى قال الامام العلامة الحسن بن منصور بن محمود الاوزجندى المعروف بقاضى خان فى كتاب الفتاوى ، ورسم المفتى فى زماننا من اصحابنا اذا استفتى عن مسألة ان كانت مروية عن اصحابنا فى الرواية الظاهرة بلا خلاف بينهم فانه يميل اليهم ويفتى بقولهم ولا يخالفهم برأيه وان كان مجتهداً متقناً لان الظاهر ان يكون الحق مع اصحابنا ولا يعدوهم واجتهاده لا يبلغ آه

(١) فى مجموعة الفتاوى: نو عبارت دقسهتانی چى به تحت كى دقول دمانن ذكر دى منافى ددي سره نه دى ، وتقع الجمعة فرضاً ان صلاحها فاقدتها والكلام يشعر الى انها تقع فرضاً فى القصبات والقرى الكبيرة التي فيها اسواق قال ابو القاسم هذا بلا خلاف اذا اذن الوالى او القاضى ببناء المسجد الجامع واداء الجمعة لان هذا مجتهد فيه فاذا اتصل به الحكم صار مجمعاً عليه واذا لم يأذن بذلك لا تصح اقامتها فيها . منه

اجتهادهم ولا ينظر الى قول من خالفهم ولا يُقبل حجّتهم ايضاً لأنهم عرفوا الادلة وميزوا بين ما صحّ وثبت وبين ضده الخ ثم نقل نحوه عن شرح برهان الائمة على اداب القضاء للخصاف آه قلت ، وهذا حال صاحب النظر والمجتهد واما القاضى المقلد والمفتى المقلد فقد قال في شرح المنظومة ص ١١ نقلاً عن الباجي واما الحكم والفتيا بما هو مرجوح فخلافاً للاجماع وايضاً قال نقلاً عن الامام ابي عمر في اداب المفتى الفتوى بقول او وجه في المسئلة والعمل بما شاء من الاقوال والوجوه من غير نظر في الترجيح جهل وخرق للاجماع وقال نقلاً عن كلام القرافى ان المقلد والمجتهد لا يحمل لهما الحكم والافتاء بغير الراجح لأنه اتباع للهوى وهو حرام اجماعاً ، وقال فيه ص ١٣ قلت فحيث علمت وجوب اتباع الراجح من الاقوال وحال المرجح له تعلم انه لا ثقة بما يفتى به اكثر اهل زماننا بمجرد مراجعة كتاب من الكتب المتأخرة خصوصاً غير المحررة آه واما التمسك بما تمسك البعض به البعض من ان الله تعالى فرض عليهم الجمعة وسكت عن اشتراط ما ذكره الائمة فلو صلى المسلمون في غير ابيية ومن غير حاكم جاز لهم ، ولو اشترط الجمعة التي هي فرض قطعى غير مقيد بالشروط في الآيات ولا في الحديث الثابت بهذه القيودات القياسية الظنية والمتزلزلة في نفسها يلزم تقييد المطلق من الكتاب والزيادة عليه بالقياس والخبر الواحد وهو نسخ للكتاب بهما وهو باطل بالاتفاق وهذا مضمون وزيدة لفتوى محمد اسمعيل الهندي وهؤلاء يجمعون هذا المضمون المزيفة بتزييف علماء الهند والمردودة بامضائاتهم لكن مع هذا لا يقتدرون في اقامة حجّتهم على اجراء هذا المضمون فيقولون قول على لا جمعة ولا تشريق الا في مصر آه من جملة لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ونحو هذا من الخرافات والمزخرفات كأن الدين يصنع باعتباراتهم ولم يعلموا ان بناء التاويلات للمجتهدين في الآيات والاحاديث ليس على تشهى انفسهم ولا على صيانة ما تفوهوا به من الحكم في شيء عن البطلان بل على صيانة النصوص عن التعارض الذى هو موجب لكذب الشارع وهو مصنون عن الكذب قطعاً فكيف ما يتوافق الآثار فهو قرينة على انه

المراد للشارع كما يعلم هذا بحقيقته عند التبع والتصفح في مضامين الطحاوى هذا ،
فاقول ان الآية ليست بمطلق بل مقيد بنوع من التمدن وبعض من الامكنة باجماع
الصحابة ومن بعدهم ومنقول الينا بالتواتر المعنوى قال المحدث الدهلوى فى حجة الله
البالغة قد تلقت الامة تقليياً معنوياً من غير تلقى لفظ انه يشترط فى الجمعة الجماعة
ونوع من التمدن وكان النبى صلى الله عليه وسلم وخلفائه والائمة المجتهدون يجمعون
فى البلدان ولا يؤخذون اهل البدو بل لا يقام فى عهدهم فى البدو ففهموا من ذلك قرناً
بعد قرن وعصراً بعد عصر انه يشترط لها الجماعة والتمدن آه وفى الفتح ، والقاطع
للشعب ان قوله : فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ، ليس على اطلاقه اتفاقاً بين الامة اذ لا يجوز
اقامتها فى البرارى اجماعاً فى كل قرية عند الشافعى فكان خصوص المكان مراداً
بالاجماع فقدّر الشافعى القرية الخاصة وقدرنا المصر وهو اولى لحديث على وهو لو
عورض بفعل غيره كان على مقدماً عليه فكيف ولم يتحقق معارضة ما ذكرنا اياه ولهذا
لم ينقل عن الصحابة انهم لما فتحوا البلاد اشتغلوا بنصب المنابر والجمع الا فى
الامصار دون القرى ولو كانت لنقل ولو احاداً آه فى ايها الاخوان والخلان تفكروا
فيما نقلنا من نصوص ائمتنا من الكتب المعتمدة والمعتمدة فى اشتراط المصر او فوائده
لجواز اقامة الجمعة عند الائمة الحنفية كالحنيفة والقدرى والفتوح والهداية ،
والمبسوط الذى قال فى شأنه الشيخ اسماعيل النابلسى نقلاً عن العلامة الطرسوسى:
مبسوط السرخسى لا يعمل بما يخالفه ولا يركن الا اليه ولا يفتى ولا يعول الا اليه كما
ذكر فى شرح المنظومة للشامى ص ٢٠ وغيرها من المعترات ، ولا توازنوها بغرائب
الرسالات اذ لا بد للمفتى المقلد ان يعلم حال من يفتى بقوله باعتبار الطبقة كما ذكر
الشامى فى شرح المنظومة ص ١١ وقال ايضاً الطبقة الثالثة المجتهدين فى المسائل
التي لا رواية فيها عن صاحب المذهب كالحصاف والكرخى والطحاوى وشمس الائمة
الحلوانى وشمس الائمة السرخسى وفخر الاسلام البزدوى وفخر الدين قاضى خان
وغيرهم فانهم لا يقدرّون على مخالفة الامام لا فى الاصول ولا فى الفروع لكنهم

يستنبطون الاحكام من المسائل التي لانصّ فيها عنهم على حسب اصول قررهما ومقتضى قواعد بسطها انتهى اقول اذا كان حال هؤلاء الائمة الثقة عدم جواز مخالفتهم عما نص به الامام فكيف حال من دونهم في الطبقة فان وجد قولاً من القائل بجواز الجمعة في كل قرية فكيف يلتفت اليه وكيف يعتمد عليه من يتبع المذهب الحنفي ويسلك على مقتضى قوانين المشرب النعماني فان هذا خروج عن رتبة اتباع المذهب لمن ليس اهلاً له وبالجملة من يدعى الدخول في دائرة المذهب بل في اتباع الائمة الاربعة فقد علمت بحقيقتها والقول بتعميم الامكنة للجمعة ليس مسلماً لواحد منهم فاقواله شهود صادق على بطلان دعواه فهو اما مفتي ماجن فيعزّر ويحجّر واما مجنون فيداوى ويعالج ، وان يدعى الخروج عن المذاهب فلا حجة له علينا ولا كلام لنا معه وامره الى الله تعالى ولا نتبعه فهو مخالف عن الشرع والمذهب والامر السلطاني الصادر بانّ الحلّ والفصل في محاكم افغانستان على طبق المذهب الحنفي فايّ مفر له (۱) وهذه الحكايات الاخرة لا

(۱) . به مجموعة الفتاوى ج ۱ ص ۱۲۷ کی دی: نو هرکله چی ددلانلو خخه ثابته سوه چی قول دصاحب دقدوری مطابق دی دمذهب حنفي سره ، جمهورو محققینو فقهاوو دده پیروی کریده او ترجیح ورکریده دده قول ته مرجحینو داعلی طبقی ، بلکه دمذهب حنفي هیخ یوه فقیه انکار نه دی کپی دشرط کولو خخه دمصر دپاره دصحیح کیدو دلمانخه دجمعی ، نوپر مقلدینو عمل کول لازم دی ، لکه چی سید محمد امین به رد مختار کی فرمایلی دی: فعلینا اتباعهم ویؤیده ما قدمه الشارح فی رسم المفتی واما نحن فعلینا اتباع ما رجحوه وما صححوه کما لو افتونا فی حیوتهم ، الحق احق بالاتباع ، او هر مقلد چی ددی خلاف کوی دا حکم دده جائز نه دی ، کما فی الدر المختار : واما المقلد فلا ینفذ قضائه بخلاف مذهبه اصلاً کما فی القنیة قلت ولاسیما فی زماننا فقط . کتبه الفقیر الحقیر الراجی لطفه ربه الخفی محمد عبدالواحد الحنفي به واقع کی آیت دفرضیت دجمعی په اجماع سره مخصص دی ، نو تقيید ددی حدیث اولی دی ، او حنفيه حدیث دعلی^۳ چی موقوفاً او مرفوعاً روایت سویدی ، والموقوف اصح ، او په دې باب کی حکم دمرفوع لری ، مخصص بللی دی او په مطلق رایى سره یې نه دی خاص کپی او په دې کی هیخ مخالفت داصولو سره نسته ، او ددی تفصیل په فتح القدير چی حاشیه ده دهایی ، او په بنایه شرح هداية للعینی ، او نورو کی موجود دی . والله اعلم حرره الراجی عفو ربه القوی ابو الحسنات محمد عبد الحی تجاوز الله تعالی عن ذنبه الجلی والخفی . آمین

نقصد منها محض اثبات هذه المسئلة اذ هي مما ثبت بالنقل الصّحيحة كما مرّ ولا مدخل فيها للرأى اذ هي من احكام الوضع على ما سبق ذكره من شرح المنية بل نطمع ان تكون ، ردعاً لهم عن امثال هذه القضية كادعاء ذكاة الجنين بذبح امه والفتوى بانكاح زوجة المفقود بعد مرور اربعة سنين قولاً بالوجه المرجوع في معنى الحديث او بقول خارج عن اقوال اصحابنا ، ان اَلْقُوا السَّمْعَ وقلوبهم شهود ومن لم يقف عند ظهور الحق الناصع ولم يقنع عند طلوع الفحص اليانع يقال لهم فَهَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ، وانا اليه من المنتظرين وما علينا الا البلاغ المبين . تمّت كشف الغمة

هذا ما تيسر بعون الله الكريم المعطى ، في الوقت الحالي للعبد الفقير الى رحمة البارى الحاج عبد القيوم الحنفى مذهباً النورزنى مجدداً ونسباً والنودهى وطناً والبولانى مسكناً عفى الله تعالى جرائمه الخفى والجلى واسكن بحبوحة جنانه هو ووالديه امين .



الخاتمة

وروسته ترحمد او شكر دبارى تعالى ، اوتر درود پر محمد مصطفى ﷺ ، اوپر آل او اصحابو دده چى ستورى دى دهدايت ، وايى بنده ناتوان عاجزه او هيخ چى دا يوخو ورقى دى چى مشتملى دى پر ضرورى مسائلو چى لاس پر لاس واقع كيڀرى ، په سبب ددرخواست بلڪه په سبب دزيات طلب دبعضى استفاده كوونكو ددغه عاجز خخه ، وليكل سوې ، ددې دپاره چى په وخت كى دضرورت او دوقوع دحاجت قوى پايه او غبستلى كومكى وگرخى دپاره ددوى ، او هغه حيرت او شك چى په سبب دناخبرتيا پر جارى كيدو ددغه طريقو چى ذكر سويدى پيدا كيڀرى ودوى ته ، رفع او دفع سى ، او خاص اعانت او كومك پر صحيح كيدو دكاره سوې ، او پر لار دبرابريدو دورك سوې مومن دالله ﷻ خخه غوارم ، اونامداره مى كى په ((جِوَاةُ الْاِئِمَّةِ فِي اجراء الادعية والاقضية)) سره ، اوپه ورخ ديك شنبې په پنځه ويشتمه ٢٥ دمياشتى دصفر المظفر دكال ١٣٩٢ هجرى قمرى تبييض ددې رسالى اختتام ته ورسيدى.

ونسأل الله العفو والعافية والمعافات الدائمة فى الدين والدنيا والاخرة ، وكان ذلك

بيمن حسن التربية والمرحمة والرفافة من لدن مربى العلم والعلماء عموماً ومعين امورى ومهماتى خصوصاً وخصنى بمزيد الاشبال والاحسان وصيرنى محظوظاً بالعطايا والانعام اعنى من له فضائل صميمة ، وفواضل عميمة ، والطاق واعطاف على الطالبين وهممة صادقة فى استقصاء نشر الدين القويم وعزم راسخ فى الاشتراك مع العلماء باليقين وله مكارم لا تحصى ، وماتر لا تستقصى ، وما هو الا حضرت المحفوظ بلطف الرحمن الحاج اختر محمد خان بولانى ، و حضرت المحفوظ بحفظ السبحان الحاج محمد كريم خان عينكى ، لازال نيأتهما صادقة فى اعلاء اعلام الدين ، واجسادهما فآثرة بحظوظ ترقيات الدنيا والدين امين ، وانا العبد العاصى المفتاق الى رحمة البارى ، المشتهر والموسوم ، بالحاج عبد القيوم ، ابن الحاج العالم الفقيه الامجد ملاً اقا محمد المرحوم ، الحنفى مذهباً وفخرآ ، والنورزى مجداً ونسبآ ، والنوزادى ثم النوهدى وطنآ ومولداً ، والكرشكى ثم الداكى مسكناً قديماً ، والبستى ثم البولانى مستراحاً ومنتقلاً ، ربنا سهل علينا وعلى والدينا وعلى جميع المؤمنين كل صعب بحرمة سيد الابرار ، صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه واحبابه واتباعه اجمعين ، امين

صورة ما كتبه اكابر العلماء وجهابذة الفضلاء ، ممن تولى الدرر والافتاء ، وتصدر نشر الشريعة الغراء ، فى تصديق هذه الرسالة ، وتصويب تلك المقالة ، على ترتيب حصول تلك التصديقات والتوثيقات .

صورة ما افاده علامة الدنيا والدين ، بقية العلماء الراسخين ، من حاز قصب السبق فى كل مضمار ، ودار معه الحق حيثما دار ، فاصح اية فى اصابة الرأى الصائب المعروف
بجناب مولوى صاحب ، ادام الله ظلاله :

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ،

الحمد لله ذى الطول والآلاء ، وصلى الله تعالى على نبيه خاتم الرسل والانبياء ، وعلى آله واصحابه الاتقياء ، اما بعد فيقول العبد المعتصم بحبل الله المتين محمد قسيم شرح الله صدره وزينه بنور اليقين ، اتى رأيت هذه الرسالة الشريفة المسماة بجرأة الانمة فى

اجراء الادعية والاقضية ، بعد ما سوّدت روية سطحية فوجدتُ ما فيها حقاً صريحاً ، ثمّ طالعتها فامعنتُ فيها وكان امعاني غاية ، وخضتُ فيها وكان خوضي نهاية ، فلم اجدها الا كزهرة فوق ربوة ندية ، او كدوحة وسط روضة طرية ، وعسى ان ينتفع بها الصّغير والكبير والقاصي والداني ، والله يعطى كلّ مسؤل ، اللهم اجعل سعي مصتفها ومدوّنها مشكوراً وعمله مبروراً ، وصنيعه ماجوراً ، واجعله فوق كثير من الناس ، آمين يارب العالمين .

صورة ما كتبه البحر الطامى والطود السامى جامع العلوم النقلية والعقلية لسان العلماء والجهّذة ، المدقق المحقق الاديب ، عبد الله اخنذزاده المدرس والخطيب .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ،

الحمدُ لاهله ، والصلوة على اهلها ، اما بعد فقد اطلعتُ هذه الرسالة الشريفة فوجدتها موافقة لكتب السلف والخلف من الاحناف ، واكثر ما نقله المؤلف احوال الفقهاء الاعلام المعروفين بالتحقيق والانصاف ، فلعمري قد بذل المؤلف غاية جهده في جمع الاقاييل ، وسعى منتهى سعيه في ردّ الاوهام والباطيل ، فهي لائقه بان تُجعل مقبولة ودعوتُ لمؤلفها بحسنة الدنيا والاخرة آمين ، العبد الاسى عبد الله التورزنى الكرشكى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، حَامِداً ، مصلّياً ، مسلماً

اما بعد ! فقد نظرتُ في هذه الرسالة الانيقة بتعمق النظر وجودة البصر فاذا هي عون للمذهب الحنفى ، وحريق للمذنب العبى ، مدلل بالادلة القوية لمذهب الحنفية ، كذلك واجب على كلّ ذى علم من اهل الله ، يأيها الذين امنوا كونوا انصار الله ، فقولوا بغاية الفرح نحن انصار الله ، وادعوا خير الجزاء لمؤلفها وصلّوا على محمد ﷺ خير الورى فقط .
الراجى الى الله الاحد الحاج اشك صالح محمد كرشكى

هذه الرسالة الجليّة موافقة لمذاهب ابى حنيفة .

كتبه العبد المقتاق مُلاً عبد الشكور نورزنى مدرّس كرشك

قد وجدتُ هذه الرسالة مطابقة لمذهب الاحناف .

كتبه احقر العباد مُلاً عبد الحميد نورزنى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ،

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ بِالتَّحِيّلِ وَالتَّعْظِيمِ .
 أَمَّا بَعْدُ : قَدْ اِمْعَنْتُ فِي هَذِهِ الرَّسَالَةِ الَّتِي كَانَتْ مَشْفِيَةً لِكُلِّ سَقِيمٍ وَعَلِيلٍ فَوَجَدْتُهَا صَحِيحًا
 وَمَعْتَدَلًا مَدْلَلًا مَكْمَلًا اِدْرَكْتُهَا مَطَابِقًا لِعَقَائِدِ اَهْلِ السُّنَّةِ وَمَطَابِقًا لِكِتَابِ الْحَنَفِيَّةِ وَقَدْ بَدَلُ
 الْجُهْدِ فِيهَا مُؤَلَّفَهَا جَزَاهُ اللَّهُ عَنِّي وَعَنْ سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ بِحَرَمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ .
 مولوى عبد الرحمن نزيل كرشك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ،

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْأَبْرَارِ ، وَعَلَى آلِهِ الْإِطْهَارِ وَأَصْحَابِهِ
 الْأَخْيَارِ ، وَبَعْدُ فَهَذِهِ رِسَالَةٌ عَجِيبَةٌ غَرِيبَةٌ مُحْتَوِيَةٌ عَلَى مَا عَلَيْهِ أَهْلُ الْحَقِّ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ
 وَالْجَمَاعَةِ وَالْحَقُّ أَحَقُّ بِالِاتِّبَاعِ وَإِنْ كَرِهَ الْمُخَالَفُونَ .
 الحاج ملا باز محمد مال كبرى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ،

نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ ، وَنُصَلِّي عَلَى حَبِيبِهِ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ ، أَمَّا بَعْدُ فَهَذِهِ رِسَالَةٌ ائِيْقَةٌ وَمَنْظُومَةٌ رَشِيْقَةٌ
 قَدْ اِحْتَوَى عَلَى مَا اِجْمَعَ عَلَيْهَا عُلَمَاءُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ، وَاسْتَوْفَى فِي اِسَانِيْدِ وَثِيْقَةٍ لَا مَرِيْبَةَ فِيهَا
 وَلَا شِنَاعَةَ ، مَشْحُونَةٌ بِمَطَالِبِ لَطِيْفَةٍ وَمَقَاصِدِ نَفِيْسَةٍ وَفَرَآئِدِ شَرِيْفَةٍ وَفَوَائِدِ غَرِيْبَةٍ مَعْجَمَةٌ
 لِلنُّوَظِرِ وَمَطْرِيْبَةٍ لِلخَوَاطِرِ ، تَمِيْلُ اِلَيْهَا الطَّبَاعُ وَتَلْدُذُّ بِهَا الْاَسْمَاعُ كَافِيَةٌ لِمَتَمَسِّكِيْنَ بِالْعُرُوْبِ
 الْوَتَقِيْ الْمُنْتَشِيْثِيْنَ بِالْعَايَةِ الْاِقْصَى ، وَاسْأَلُ اللَّهَ لِمُؤَلَّفِهِ خَيْرَ الْجَزَاءِ :

وَإِنِّي يَخْفَى لِلشَّمْسِ ضَوْءٌ عَنِ الْاَبْصَارِ فِي ضَحْوِ التَّهَارُ
 وَكَيْفَ يَسَّرَ ذَفَرَ الْمَسْكَ يَحْشُو خِيَاشِيْمَ الْوَرَى فِي يَوْمِ حَارُ

وَإِنَّا الْعَبْدُ الْمَكْسُورُ الْمَدْعُو بِمَوْلَى عَبْدِ الْعَفْوَرِ بَابَجِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ،

الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى نِعَمَاتِهِ وَالصَّلَاةُ عَلَى سَيِّدِ اَنْبِيَاءِهِ ، وَعَلَى آلِهِ وَرَفَقَاتِهِ ، أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ اِمْعَنْتُ فِي
 هَذِهِ الْمَجْمُوعَةِ بِرَهْمَةٍ ، اتَّقَنْتُ مَا فِيهَا جَمَلَةٌ ، فَالْفَتْهَا مَقْرُونَةٌ بِالصَّدَقِ وَالصَّوَابِ ، كَانَتْهَا
 تَذَكْرَةٌ لِلخَوَاصِ وَاَوَّلَى الْاَلْبَابِ ، وَتَبَصَّرَةٌ لِلْعَوَامِ وَالطَّلَابِ ، جَزَى اللَّهُ مُؤَلَّفَهُ بِشُكْرِ سَعِيْهِ
 وَرَفَعَ الْعِتَابَ يَوْمَ الْمُرِيْدِ وَالنَّوَابِ بِحَرَمَةِ النَّبِيِّ الْكَرِيْمِ وَآلِهِ وَالْاَصْحَابِ
 الْعَبْدِ الْاِثِيْمِ الْمَدْعُوِّ بِمُلَا مُحَمَّدِ سَلِيْمِ نُوْرزَنِيْ كَرَزِيْ . تَمَّتْ بِالْخَيْرِ وَاللَّهُ الْحَمْدُ وَالْمُنَّةُ .

كمپوزنگ : العلم كمپيوٲر ، كوٲته ، ☎ : 03218016371